INSTITUTIONUM

JURIS PUBLICI ECCLESIASTICI

LIBRI TRES

EDITIO ALTERA

LAURETI
EX OFFICINA ROSSIORUM
MDCCCXLIII.

PRAEFATIO

Jus Ecclesiasticum, sive Canonicum, sive Sacrum (nam haec verba idem sonant) est complectio earum legum, quibus Ecclesia regitur. Jus Ecclesiasticum ratione *Objecti* dividitur in *Publicum*, et *Privatum.* Cum enim Ecclesia societas sit, quae instar aliarum societatum Magistratu et Populo constat, hinc Jus Publicum complectitur eas leges, quibus divinae hujus societatis, et eorum, qui in ea potestatem gerunt, jura et officia determinantur; Jus vero Privatum iis legibus continctur, quae jura et officia Privatorum definiunt.

Veteres Canonistae, in tradendo Jure Canonico, Jus Publicum Ecclesiasticum a Privato non separabant, sed in singulis argumentis ita versabantur, nihil ut praetermitterent eorum, quae ad rem facerent, sive ea ad Jus Publicum, sive ad Privatum pertinerent. Sed postquam Joannes Adamus Ickstatt in opusculo « *De studio Juris ordine atque methodo scientifica instituendo, Inglostadii MDCCXLVII* »; et paulo post Joannes Nepomucenus Endres in dissertatione « *De necessario Jurisprudentiae naturalis cum ecclesiastica nexu, Wirceburgi MDCCLI* » eam exponendi Juris Canonici rationem ad erudiendos

auditores minus aptam praedicarunt, putantes Jus Publicum a Privato in scholis secernendum esse; Antonius Schmidt S. J. eisdem morem gessit, et anno MDCCLXXI Institutiones Juris Publici Ecclesiastici seorsum a Jure Privato edidit, ejusque exemplum nonnulli scriptores secuti sunt.

Id vero non omnibus probatum est. *Cum enim*, scripsit Zechius in Praecognitis Juris Canonici lib. IV, *auditorum nostrorum intersit, utriusque hujus Juris Publici et Privati notitiam simul unaque opera haurire; hinc sicut in ipso corpore Juris materiae istae inter se permistae sunt; ita urgens causa hucusque non apparuit, ut in publicis scholis ab invicem separentur.* Verumtamen contraria sententia vicit, sive quod novarum rerum plerique sunt cupidi, sive quod visum est ad faciliorem uberioremque Juris Publici Ecclesiastici cognitionem id quam maxime conducere. Zallinger in Prolegomenis ad Institutiones Juris Ecclesiastici cap. 8. fatetur, se vel invitum in hanc sententiam adductum esse ea de causa; *quia*, inquit, *non pauci extitere, qui obtentu emendandae methodi rem ipsam in pejus mutarunt, Sacrumque Jus corruperunt locis plurimis; idcirco necessitatem mihi ante annos decem impositam credidi, ut Publicam Jurisprudentiae Canonicae partem a Privato Jure, in quo praelegendo versabar maxime, segregatam ederem; ut hac etiam parte nihil deesset iis, qui ingenio atque otio abundarent, cum Juri Sacro dant operam.*

Quibus de causis Summus Pontifex Leo XII Constitutione edita *Quod divina Sapientia*, qua rationem studiorum in tota ditione ecclesiastica moderatus est, peculiarem cathedram Institutionum Juris Publici Ecclesiastici in magnis Lyceis Romano et Bononiensi constituit.

Qua Constitutione promulgata, cum animadvertissem Italorum extitisse neminem, qui Juris Publici Ecclesiastici Institutiones in scholarum usum edidisset, huic operi manus admovere coepi, et has Institutiones, videlicet prima Juris Publici Ecclesiastici elementa conscripsi, et sunt veluti pars dogmatica Juris Canonici, eaque nuper edidi in gratiam adolescentium, qui in Auximano Ven. Seminario et Nobili Collegio Campana instituuntur.

Nunc earumdem Institutionum editio altera in lucem prodit valde aucta, eaque in tres libros distributa, nempe

I. De Statu Ecclesiae.

II. De Summo Pontifice universae Ecclesiae Rectore.

III. De Episcopis Rectoribus particularium Ecclesiarum.

Verumtamen operae pretium duxi, de Fontibus Juris Canonici, deque Sacrorum Canonum Collectionibus notiones aliquas praeponere, quibus ad haec studia rite colenda tironum mentes imbui et praeparari omnino debent.

PRAENOTIONES

DE FONTIBUS JURIS CANONICI DEQUE COLLECTIONIBUS SACRORUM CANONUM

DE FONTIBUS JURIS CANONICI

Fons proprie locus est, ex quo aliquid fluit; et quemadmodum omnia jura ab aliquo legislatore fluunt, sic etiam quot sunt vel fuerunt in Ecclesia legislatores, tot Juris Ecclesiastici fontes habendi erunt. Quatuor igitur sunt Ecclesiastici Juris fontes, quandoquidem quatuor legum ecclesiasticarum latores agnoscimus, neque plures, neque pauciores, nempe Christus Jesus ipsius Ecclesiae fundator et legislator, dein Apostoli potestate ab ipso Christo accepta, tum Summi Pontifices, denique Episcopi in Conciliis congregati.

At vero Canonistae latiori sensu *fontes* appellant ea loca, in quibus Jus ipsum invenitur, propterea quod et jura, et juris momenta, argumenta-

que et rationes ab his locis veluti fontibus hauriantur. Sicut igitur ea, quae Christus Dominus docuit et praecepit, quaeve Apostoli tradiderunt, in Sacra Scriptura vel Traditione servantur; quae vero a Summis Pontificibus aut ab Episcopis sancita sunt, in Constitutionibus Summorum Pontificum et in Canonibus Conciliorum generalium continentur, sic quatuor numerant Ecclesiastici Juris fontes, nempe *S. Scripturam*, *Traditionem*, *Constitutiones Summorum Pontificum*, et *Canones Conciliorum generalium.*

Praeterea aliquibus placet hisce quatuor fontibus tres alios adjicere, nempe *Jus naturale*, *Scripta Sanctorum Patrum*, et *Jus civile*, siquidem ex iis etiam argumenta sumuntur, quae in Jure Canonico auctoritatem habent.

Nos de omnibus illis fontibus, nequid praetermittere videamur, deque singulorum usu et auctoritate dicturi sumus: eos enim compertos exploratosque habere valde iis proderit, qui volunt in hac facultate proficere.

CAPUT I.

DE SACRA SCRIPTURA

§. 1.

DE LIBRIS SACRARUM SCRIPTURARUM

Generalis Sacrae Scripturae divisio est in *vetus* et *novum Testamentum.* Vetus eos complectitur libros, qui ad legem a Moyse promulgatam, et ad Judaeorum Synagogam spectant. Novum autem eos continet, qui ad legem Christi Domini, atque ad Ecclesiam pertinent.

Ecclesia Catholica septuaginta duos libros pro Sacris et Divinis recipit, videlicet quadraginta quinque veteris, et viginti septem novi Testamenti, quos Tridentina Synodus recenset omnes nominatim sess. IV in decreto de Canonicis Scripturis, ita subjiciens: *Siquis autem libros ipsos integros cum omnibus suis partibus, prout in Ecclesia Catholica legi consueverunt, et in veteri vulgata latina editione habentur, pro Sacris et Canonicis non susceperit, anathema sit.* Deinde declarat et statuit, *ut haec ipsa vetus et vulgata editio, quae longo tot saeculorum usu in ipsa Ecclesia probata est, in publicis lectionibus, disputationibus, praedicationibus, et ex-*

positionibus pro authentica habeatur, et ut nemo illam rejicere quovis praetextu audeat vel praesumat.

§. 2.

DE USU ET AUCTORITATE VETERIS TESTAMENTI IN JURE CANONICO

Vetus Testamentum tribus praeceptorum generibus constat, *moralibus*, *caeremonialibus*, et *judicialibus*. Certum vero exploratumque est praecepta moralia in veteri Testamento tradita semper vigere, quoniam praecepta sunt ipsius juris naturalis prorsus immutabilia, quae proinde Christus non sustulit, sed clarius evolvit confirmavitque. Praecepta vero caeremonialia, quae divinum cultum, sacrificia, sacrosque ritus spectabant; et judicialia, quae civilem Hebraeorum politiam constituebant, jam irrita facta sunt: caeremonialia quidem, quando Sacerdotium translatum est, et novum Testamentum morte Testatoris obsignatum; judicialia vero, postquam respublica Hebraeorum sine ulla restitutionis spe omnino desiit.

Quae cum ita se habeant, videndum est, num ex abrogatis veteris Testamenti praeceptis caeremonialibus et judicialibus, argumentum in canonica jurisprudentia validum atque efficax sumi possit; nam quod attinet ad praecepta moralia, nemo

certe dubitat, quin ex eis argumenta firmissima ducantur.

Jam vero cum utrumque Testamentum inter se nexum jugatumque sit, tum quia alterum alterius umbra et simulacrum fuit, tum quia alterum alteri suffectum est, Canonistae sine ulla controversia sentiunt, argumenta ex veteri Testamento deprompta non parum valere ad multa ecclesiasticae jurisprudentiae capita illustranda, et amplius confirmanda. Sic dogma de distinctione inter Clericos et Laicos ex Lege veteri mirifice confirmatur instituto argumento a pari, ut ajunt, vel etiam a fortiori; quare Schmetterer Introduct. in Jus Can. diss. II cap. 2 §. 37: *Si eadem, inquit, aut major ratio adhuc pugnat pro Lege nova, quam obtinuit pro Testamento veteri, bene ab hoc ad illam argumentaberis.* Sic etiam in quaestionibus explicandis solvendisque recte utimur Testamento veteri: *Si quae sunt quaestiones controversae,* ait Zalwein de Princ. Jurisprud. Eccles. tom. I quaest. 2 cap. 2, *quae nec ex Scriptura nec ex Traditione decidi possunt, et una ex sententiis controversis habeat pro se ingentem probabilitatem, haud inepte, licet non convincenter, ex antiquo ad novum argumentaberis Testamentum, si eadem vel major pugnet ratio. Et hinc argumentum, quo Catholici a privilegio fori et immunitatis Sacerdotibus in antiqua Lege competente, ad Clericorum immunitatem in Lege nova argumentantur, inter Catholicos non est ineptum, non tamen convincens.*

Hoc loco addendum est plura Decretalium capita ex veteris Testamenti legibus tum judicialibus tum caeremonialibus deprompta esse, veluti cap. I de homicidio voluntario vel causali, cap. I de adulterio et stupro, cap. I de furtis, cap. I, II, III, IV, V de injuriis et damno dato, cap. I, et II de praesumptionibus, cap. I de decimis, primitiis, et oblationibus, et hujusmodi alia. At vero Judaeorum leges in corpus Juris Canonici receptae, et, ut ajunt, canonizatae, non tamquam leges divinae, sed tamquam leges ecclesiasticae, sive auctoritate ecclesiastica receptae confirmataeque habendae sunt: nam, ut optime scripsit Zalwein tom. I Princip. Jur. Eccles., *leges istae non habent vim obligandi vi institutionis divinae, quae cessavit, sed vi auctoritatis Ecclesiae eas libere adoptantis:* et proinde Ecclesia potest easdem relaxare, atque etiam penitus abrogare.

Diximus *Ecclesiam posse eas leges relaxare.* Hoc loco tirones monendi sunt, quoticscumque in sacris Canonibus legerint *Ecclesiam posse - Ecclesiam potuisse*, nomine Ecclesiae non totam fidelium congregationem intelligi, sed tantummodo Ecclesiae Pastores et Rectores, quibus solis omnis ecclesiastica potestas tributa fuit. Hac significatione Ecclesiae nomen usurpatum est ab ipso Christo, dum Matth. cap. XVIII inquit: *Si eos non audierit, dic Ecclesiae;* quae verba explicans S. Joannes Chrysostomus ait: *Dic Ecclesiae, idest Ecclesiae Praelatis.* Eodem sensu saepe adhibitum est a Concilio Tridentino, veluti cum sess. XXIV can. 4 ait: *Si quis dixerit Ecclesiam non potuisse constituere impedimenta matrimonium dirimentia, anathema sit.*

§. 3.

DE USU ET AUCTORITATE NOVI TESTAMENTI

Juris Ecclesiastici et publici et privati fons primus et praecipuus est novum Testamentum: *Sane*, inquit Zallinger in Inst. Jur. Eccl. cap. V, *quae ad Jus Ecclesiasticum publicum pertinent, de fundatione Ecclesiae, de institutione potestatis hierarchicae, de sacro imperio Apostolis atque in primis S. Petro a Christo collato; de gesto ab iisdem imperio circa res omnes ad Religionem et Ecclesiae gubernationem spectantes . . . . ea omnia ex S. Scripturis novi Testamenti luculenter sumuntur. Et de jure privato vix tractari quidquam potest, quin idem ex Sacris Litteris erui, confirmari, et illustrari queat.*

At vero videndum est quis usus, quantaque sit vis et pondus argumentorum, quae ex novo Testamento depromuntur. Qua super re distinguendus in primis est duplex S. Litterarum sensus, nempe *litteralis*, et *mysticus*. Sensus litteralis est, quem verba ipsa ex usitato loquendi modo praeferunt, sive *proprie*, sive *metaphorice* accipiantur. Diximus sive proprie, sive metaphorice accipiantur, quandoquidem scriptores sacri sine ulla controversia tenent, sensum verborum sive naturalem sive metaphoricum ad sensum litteralem revocandum esse, quatenus metaphorae *sub notione*, ut ajunt, *imaginaria* satis aperte indicant quid vere proprieque

significare voluerint. Itaque cum Christus Joan. 10 ait, *alias habeo oves, quas oportet me adducere, et fiet unum ovile et unus pastor*, perspicuum est nomine *ovium* eos intelligi, qui ad Ecclesiam adducendi erant, et nomine *ovilis* Ecclesiam ipsam designari.

Sensus mysticus seu spiritualis est, cum verba praeter litteralem sensum, quem habent, ad aliud quidpiam significandum adhibentur. Sensus vero mysticus in *allegoricum*, *analogicum* et *tropologicum* dividitur, de quibus late disputant Theologi.

Jam vero quamquam viri docti ac pii, praesertim ad fidei morumque praecepta illustranda, S. Scripturarum sensibus spiritualibus et mysticis utantur; *certae tamen auctoritatis argumenta habenda non sunt, praeterquam illa, quae ex litterali Scripturae sensu ducuntur.* Ratio manifesta est, quam affert Bellarminus lib. III de Verbo Dei cap. 3: *Convenit*, inquit, *inter nos et adversarios ex solo litterali sensu peti debere argumenta efficacia. Nam eum sensum, qui ex verbis immediate colligitur, certum est sensum esse Spiritus Sancti; at sensus mystici et spirituales varii sunt, et licet aedificent, cum non sunt contra fidem et bonos mores, tamen non semper constat an sint a Spiritu Sancto intenti.*

Quia vero S. Scripturarum sensus non ita semper apertus est, ut cuivis legenti pateat, hinc ante oculos perpetuo constituendum est id, quod maxima sapientia et aequitate Tridentina Synodus de-

crevit sess. IV: *Nemo suae prudentiae innixus in rebus fidei et morum ad aedificationem doctrinae christianae pertinentium, S. Scripturam ad suos sensus contorquens contra eum sensum, quem tenuit et tenet S. Mater Ecclesia, cujus est judicare de vero sensu et interpretatione Scripturarum Sanctarum, aut etiam contra unanimem consensum Patrum, ipsam Scripturam Sacram interpretari audeat.*

§. 4.

DE DIVINIS ET APOSTOLICIS INSTITUTIS

Evangelia nonnisi doctrinam ipsius Christi continent, sed reliqui novi Testamenti libri praecepta tum divina, tum apostolica complectuntur. Haec praeceptorum divisio apertissime significata est a S. Paulo I ad Corinth. 7 v. 10 dum ait: *Praecipio non ego, sed Dominus;* et v. 12: *Ego dico, non Dominus.*

Jam vero praecepta novae Legis, quae Christus in Evangelio tradidit, aut quae Apostoli caelitus afflati proposuerunt, cum vere et proprie divina sint, nulli nec derogationi nec abrogationi obnoxia sunt, sed perpetua et inviolata manere debent. At vero praecepta, quae Apostoli tamquam Rectores Ecclesiarum ediderunt, quamquam in S. Litteris contineantur, cum tamen proprie humana et ecclesiastica sint, haec ab Ecclesia sive a Sum-

mo Pontifice possunt, ut reliquae ecclesiasticae leges, immutari, relaxari, atque etiam contrariis legibus vel moribus abrogari. Hinc intelligi potest, cur factum sit, ut electionum sacrarum forma, abstinentia a sanguine et suffocato, agapae, mulierum in templis velationes, aliaque plura Apostolorum instituta vel sensim deleta, vel alii ritus moresque in eorum locum substituti. Sic etiam Pontifices ex. gr. in aliquibus irregularitatibus dispensant, quamvis quae sunt de irregularitatibus constitutae leges ex epistolis S. Pauli potissimum proficiscantur. Sed Episcopi eadem apostolica instituta immutandi aut relaxandi potestate omnino carent; quandoquidem apostolica instituta ad generalem Ecclesiae disciplinam pertinent.

Si vero regula certa petatur, qua instituta divina ab apostolicis internosci possint, haec generatim tenenda est, nimirum; *quae in epistolis et reliquis Apostolorum libris continentur, omnia et singula pro divinis habenda sunt, nisi ex verbis, aut ex subjecta materia luculenter appareat, eadem ab Apostolis tamquam Ecclesiarum Rectoribus profecta esse.* Primum itaque verba consideranda sunt, ut videamus, an Apostolus suo, an Christi nomine locutus sit. Si nihil certum ex verbis cognosci possit, tunc subjecta materia spectari debet: si enim quod traditur ad fidem vel mores pertineat, divinum erit et immutabile; si vero ad disciplinam spectet, non temere apostolicum institutum esse dixeris.

CAPUT II.

DE TRADITIONIBUS

§. 5.

DE DIVINIS ET HUMANIS TRADITIONIBUS

Alter Juris sacri fons est Traditio, quo nomine intelligitur doctrina seu institutio non scripta, sed verbis tradita. *Vocatur autem doctrina non scripta*, ait Bellarminus de Verbo Dei non scripto cap. I, *non quia nusquam scripta sit, sed quia non est scripta a primo auctore. Exemplo sit baptismus parvulorum. Parvulos baptizandos vocatur traditio apostolica non scripta, quia non invenitur hoc scriptum in ullo apostolico libro, tametsi scriptum est in libris fere omnium Patrum.*

Traditiones vero *divinae* sunt, vel *humanae*. Illae Deum auctorem habent, *quae*, ut docet Tridentina Synodus sess. IV in decr. de S. Script., *ipsius Christi ore ab Apostolis acceptae, aut ab ipsis Apostolis Spiritu Sancto dictante quasi per manus traditae ad nos usque pervenerunt*. Humanae sunt, quae ab ipsis Apostolis, aut ab eorum Successoribus originem du-

xere; et proinde in *apostolicas*, et *ecclesiasticas* dividuntur. Inter divinas et humanas traditiones sunt qui traditiones *divino-apostolicas* interjiciunt. Qua in re sibi videntur Concilii Tridentini decretum sequi, in quo traditiones *oretenus a Christo acceptae* distinguuntur ab iis, quas *Spiritus Sanctus Apostolis dictavit*. Verum hujus generis traditiones divinae, non humanae, dicendae sunt.

Veras probatasque traditiones in Ecclesia esse tum divinas, tum humanas certum est. Et quidem traditionibus apostolicis et ecclesiasticis Protestantes ipsi non magnopere adversantur, cum quisque facile intelligat, prima Ecclesiae aetate fieri prorsus debuisse, ut multa de sacris ritibus, deque ecclesiastica disciplina ab Apostolis eorumque Successoribus traderentur. Sed divinis traditionibus inferre bellum ausi sunt, contendentes, solam Scripturam unicam esse et absolutissimam fidei morumque regulam; quorum haeresim Tridentina Synodus sess. IV anathemate confixit.

Protestantes contendentes solam Scripturam esse fidei morumque regulam, aut humanam S. Litteris, aut divinam fidem habent. Si divinam, prout quidem fatentur, haec divina fides auctoritate ipsius Dei, scilicet verbo Dei scripto vel tradito, niti debet. Sed nullum prorsus argumentum ex Scriptura sumi potest, quo ejus divinitas comperta habeatur. Restat igitur ut aliquod sit verbum Dei traditum, quo divina Scripturae auctoritas comprobetur. Hoc argumentum illustrat Bellarminus de Verbo Dei lib. IV cap. 4: *Etiamsi*, inquit, *Scriptura dicat libros Prophetarum et Apostolorum esse divinos, tamen non certe id credam, nisi prius credidero Scripturam, quae hoc dicit, esse divinam. Itaque hoc dogma tam necessarium, quod scilicet aliqua sit Scriptura*

divina, non potest sufficienter haberi ex sola Scriptura. Proinde cum fides nitatur verbo Dei, nisi habeamus verbum Dei non scriptum, nulla nobis erit fides.

Praeterea non omnia dogmata a Deo revelata in S. Litteris continentur; adeoque praeter S. Scripturam alia erit fidei morumque regula, hoc est, divina traditio. Siquidem controversias de legitimo die celebrandi Paschatis, de baptismo parvulorum, de baptismo ab haereticis collato, de numero S. Librorum, aliasque ejus generis Ecclesia definivit, et catholica dogmata proposuit: quibus in controversiis dirimendis cum nihil certum in S. Litteris invenisset, unam traditionem divinam tamquam ducem et magistram secuta est. De traditionibus Theologi plura dabunt.

§. 6.

DE USU ET AUCTORITATE TRADITIONUM

Quotiescumque igitur de fide et moribus, de sacris ritibus, deque ecclesiastica disciplina in Jure Canonico disceptatur, non modo ex S. Litteris, verum etiam ex traditione validissima argumenta petuntur. Horum argumentorum vis et auctoritas varia est pro varia origine traditionum: alia est enim auctoritas traditionis quae a Deo, et alia illius quae ab homine ortum habuit.

Ceterum ad internoscendas *divinas* traditiones ab *humanis*, tum ipsa traditionis materia inspicienda, tum SS. Patrum, in primisque Ecclesiae sententia exquirenda. Hinc quatuor regulae traduntur, videlicet

I. *Traditio divina est, si ejus materia ad fidem pertineat, quia fides solum Deum auctorem habet.*

II. *Pariter traditio divina est, si sit earum rerum, quae humanam potestatem superant, qualis ex. gr. est materia et forma Sacramentorum, quia Sacramenta a solo Deo institui potuerunt.*

III. *Sic etiam traditio divina est, si quod praecipit aut statuit, id consentientes inter se Patres, tamquam oretenus a Christo vel a Spiritu Sancto dictatum, Apostolos tradidisse testentur, aut id generatim affirment, ad praeceptum divinum, sive ad divinam institutionem pertinere: quandoquidem SS. Patres sunt legitimi testes divinarum traditionum.*

IV. *Quidquid denique Ecclesia tamquam divinitus traditum observat aut docet, nec in S. Litteris extat, minime dubitandum est, quin sit divinae traditioni tribuendum: neque enim Ecclesia Catholica hisce in rebus errare potest.*

At vero traditiones divinae non secus ac ipsum Dei verbum scriptum suscipiendae sunt: ipsa siquidem naturalis ratio persuadet, Deo credendum parendumque esse, sive ejus verbum per schedam, sive per vivam internuncii vocem promulgetur, cum ratio credendi atque obtemperandi non sit *littera*, sed *auctoritas* loquentis, nihilque intersit, utrum scripto an viva voce voluntas Dei sciatur, dummodo certo sciatur. Itaque traditiones divinae immutabiles omnino sunt, nullique potestati humanae obnoxiae. Sed traditiones humanae, non secus ac humanae leges et instituta, servandae sunt, sic tamen ut mutari ab Ecclesia, justisque de causis abrogari possint.

CAPUT III.

DE CONSTITUTIONIBUS SUMMORUM PONTIFICUM

§. 1.

DE VARIIS SUMMORUM PONTIFICUM CONSTITUTIONIBUS

Summi Pontifices, quam a Christo ipso potestatem acceperunt, eam praesertim in suis Constitutionibus explicarunt, ex iisque tamquam ex uberrimo fonte maxima Juris Canonici pars confecta est. Constitutionum nomine intelliguntur definitiones, decreta, epistolae decretales, rescripta, et generatim ordinationes et regulae omnes, quae a Pontificibus tamquam totius Ecclesiae Rectoribus conduntur.

Harum Constitutionum duplex est genus: nam vel *dogmaticae* sunt, vel *disciplinares*. Dogmaticae sunt, quae ad fidem et mores; Disciplinares, quae ad ritus et disciplinam sacrorum externamque politiam Ecclesiae pertinent. De Constitutionibus do-

gmaticis nihil modo dicturi sumus: quae enim sit auctoritas Summorum Pontificum in fidei morumque causis definiendis, an eorum judicium Christiani omnes sequi debeant, sitque irreformabile, opportunior dabitur in Jure Publico disserendi locus. Nunc de iis tantummodo legibus sermo erit, quae ad Religionis cultum omnemque disciplinam spectant.

§. 8.

DE USU ET AUCTORITATE CONSTITUTIONUM SUMMORUM PONTIFICUM

In omni societate aliquis sit oportet, qui jura et officia singulorum ordinum, actiones, res, negotia, judiciaque aequis legibus moderetur, jubendo ea quae facienda sunt, et contraria prohibendo. Etenim sine legibus nec domus ulla, nec civitas, nec gens, nec hominum universum genus stare potest. Iis vero ferendarum legum potestas est, qui regendae, gubernandae, administrandaeque Societati praepositi sunt. Atqui Summo Pontifici *in B. Petro pascendi, regendi, et gubernandi universalem Ecclesiam a D. N. Jesu Christo plena potestas tradita est*, quod Florentina Synodus definivit; Pontifices

ergo acceptam a Christo potestatem tenent jubendarum legum, quibus universa Ecclesia obtemperare, easque sequi omnino debet.

Proinde hujusmodi leges ad Jus commune ecclesiasticum pertinent, ex iisque pars potior Juris Canonici confecta est, ita ut in cultu sacrorum, in cura christiani populi, in administratione rerum ecclesiasticarum, in judiciis, in universa denique ecclesiastica disciplina maximum usum auctoritatemque habeant.

Priscis temporibus Constitutiones Summorum Pontificum *Auctoritates* nominabantur, quo significaretur summam debere apud omnes esse earum vim auctoritatemque. Acta Synodi Palestinae, quae Victore I Pontifice celebrata est, sic incipiunt: *Papa Victor Romanae Urbis Episcopus direxit auctoritatem ad Theophilum Caesariensem. Cum multitudo illa convenit, Theophilus Episcopus protulit auctoritatem ad se missam Papae Victoris.* Teste Coustantio in pervetusta canonum collectione non alio quam *Auctoritatis* nomine inscribuntur Epistolae Decretales: *Auctoritas Siricii ad Himmerium - Auctoritas Innocentii ad Victricium.* Et Zosimus ep. I ad Episcopos Galliae, cum decrevisset, nt qui e Gallia aut Romam aut alio se conferebant, litteras formatas a Metropolitano Arelatensi acceptas exhibere deberent, addit: *Quam Auctoritatem ubique nos misisse manifestum est, ut cunctis regionibus innotescat id, quod statuimus, omnimodis esse servandum.*

§. 9.

DE HARUM CONSTITUTIONUM PROMULGATIONE

Est tritum sermone proverbium, *legem sive civilem, sive ecclesiasticam non obligare, nisi fuerit sufficienter promulgata.* Quod verissimum est; ipsa enim naturalis ratio persuadet, legem non promulgatam, ne legem quidem putandam esse.

Verum in disceptationem vocatur, an sit aliqua promulgationis faciendae praescripta forma? Justinianus Novella LXVI constituit, ut novae leges non modo in urbe principe, sed etiam in singulis provinciis promulgarentur. Sed ea Novella ex iis legibus est, quas *positivas* vocant: id enim statuit, quod aliter, si latori legis placuisset, statui poterat. Neque enim natura legis, sive naturalis ratio exigit in singulis provinciis leges promulgari; satis est si ita promulgentur, ut ad eorum notitiam, pro quibus latae fuerunt, pervenire possint. Egregie Cardinalis Gotti Tractatu V de leg. quaest. 6 dub. 4 num. 1 in hanc sententiam ita scribit: *Spectato solo jure naturali lex tam civilis, quam ecclesiastica, ut subditos obliget, non requirit determinatum promulgationis modum, sed satis est ea promulgatio, quae necessaria et sufficiens est, ut lex morali et humano modo devenire possit in notitiam subditorum,*

sive sit lex Imperialis, sive Pontificia, sive publica voce praeconis, sive per affixionem, sive hoc fiat in Curia tantum, sive in pluribus locis. Et ratio est, quia ex natura rei, ut lex obliget, non requirit aliquam determinatam solemnitatem quae observari debeat, sed solum quod sufficienter proponatur Comunitati modo quo mediate vel immediate, simul vel successive in omnium notitiam deveniat.

Huc accedit judicium et auctoritas Innocentii III, qui cap. 1 de Postulat. Praelat. Decano et Capitulo Senonensi scripsit, *non esse necessarium, cum Constitutio solemniter editur aut publice promulgatur, ipsius notitiam singulorum auribus per speciale mandatum vel litteras inculcare; sed id solum sufficit, ut ad ejus observantiam teneatur, qui noverit eam solemniter editam, aut publice promulgatam.*

Quae cum ita sint, plane consequitur promulgationem Constitutionum ecclesiasticarum solemniter Romae factam satis esse, ut omnes ubivis gentium Christiani ad eas servandas obstringantur.

Verum Auctor Principiorum Juris Publ. Eccl. Cathol. cap. V §. 49 huic sententiae contradicit his verbis: *Cum Roma, ubi conduntur Papales Constitutiones, immense distet ab Ecclesiis Indiae, Africae, Americae ac Septemtrionis, ad oculum patet promulgationem Romae dumtaxat factam, ut ut solemnis esset, ex ipsa natura rei et disproportione locorum haud sufficere, sed requiri ut fiat in singulis Dioecesibus, imo Paraeciis.* Et in subjecta nota sic addit:

Neque hoc dependet a voluntate legislatoris; ejus enim placitum nequit supplere defectum naturalem disproportionis.

Huic autem argumento responsio est, neminem adeo ineptum esse, qui putet leges ecclesiasticas, quo die Romae solemniter promulgantur, eodem die ipso gentibus etiam remotissimis obtemperandi necessitatem inferre. In hoc siquidem esset naturalis disproportio, ut eisdem verbis utamur. Sed ea disproportio tollitur, cum dicimus ecclesiastica lege solemniter Romae promulgata obligari neminem, qui legem ignoret. Huc facit c. 1 de concess. praeben. in 6, ubi haec leguntur: *Lex, seu Constitutio, et mandatum nullos adstringunt, nisi postquam ad notitiam venerint eorumdem, aut nisi post tempus intra quod ignorare minime debuissent.* Itaque pro majori vel minori ab Urbe distantia, brevius tempus aut longius a die promulgationis elabi debet, antequam christianus populus promulgata lege teneatur, donec scilicet lex ipsa, non rumoribus incertis, sed sufficienti certitudine innotuerit. Quamobrem inscii, dummodo culpabilis ignorantia absit, lege non obligantur. Ita Innocentius I ad Exuperium Episcopum Tolosanum (can. 1 dist. 82) ignoscendum duxit Clericis, qui in Diaconii ministerio, vel officio Presbiterii positi, ab uxoribus non abstinuerant, ubi tamen probaretur novam Siricii Constitutionem in eorum Provincias non commeasse.

Praestat admonere tirones, totam quaestionem de promulgatione romana super legibus disciplinae versari; nam Constitutiones dogmaticae de fide et moribus promulgatione non indigent, cum leges non sint, sed ipsa fidei morumque doctrina uberius explicata et fidelibus proposita; in quo Doctores utriusque sententiae consentiunt. Sic Tournelius in suis praelect. theolog. tract. de leg. cap. V sect. 4 hanc propositionem probandam sumpsit, nempe: *Leges Pontificiae non ante obligant, quam in singulis Provinciis promulgatae fuerint*: sed eodem loco fatetur et profitetur: *Quod semel ad fidem pertinere declaratum est, ubique bonum, ubique necessario tenendum ut verbum Dei, unde ei adhaerendum est, statim ac certo cognoscitur, sive promulgationis via, sive alia quacumque ratione cognoscatur*. Et Cabassutius Juris Canon. Theor. et Prax. lib. 1 cap. 4 n. 6 tradit, decretis fidei *ligari quicumque privatim illorum habent sufficientem notitiam, quamvis neque in Provinciis promulgata, neque publice recepta fuerint. ..... et qui in Provincia dissita certo sciret, unum aliquod fidei decretum fuisse Romae ad valvas Apostolorum publicatum, hoc ipso illi acquiescere sufficienter teneretur.*

§. 10.

DE ACCEPTATIONE LEGUM ECCLESIASTICARUM

Sunt aliqui Canonistae auctoritatem Episcoporum nimium extollentes, qui docent unicuique Episcopo integrum esse novas Summorum Pontificum Constitutiones expendere, et cognoscere utrum suis Dioecesibus utiles an noxiae futurae sint, ut exinde possint utiles acceptare, et noxias non admittere. Namque ajunt supremam Primatus potestatem ita exercendam esse, nihil ut detrahat de

illa potestate, quam Episcopi divinitus acceperunt: addunt etiam Episcopos omnium maxime noscere, quid eorum gregi utilitatem afferat, quid contra obesse possit.

Verum haec opinio Primatum jurisdictionis funditus evertit. Primatus enim jurisdictionis (quod supra dictum est, et dicendum est saepius), ex definitione Concilii Florentini, est plena potestas a D. N. Jesu Christo Petro ejusque Successoribus tradita *pascendi, regendi, et gubernandi universalem Ecclesiam.* At quomodo Pontifex plena cum potestate pascet, reget, gubernabitque Ecclesiam, si nequeat leges imponere, praescribere, jubere, vetare?

Sed Pontifex, inquiunt, leges ferre potest; sed Episcoporum est perspicere, an leges ipsae proprio gregi conveniant. At vero si judicium Episcoporum postuletur, antequam lex obligandi vim habeat, illud semper consequitur potestatem Primatus aut nullam esse, aut *meri*, ut ajunt, *directorii*, quia Pontifex non legem proprie conderet, sed proponeret, Episcopi vero acceptarent, vel non admitterent.

At subdunt: si Romanorum Antistitum Constitutiones Ecclesiis suis vel minus accomodatas, vel noxias etiam pro variis locorum rationibus Episcopi judicent, numquid eas recipere debent et promulgare?

Responsionem dabimus eisdem verbis Benedicti XIV de Syn. Dioeces. lib. IX cap. 8: *Nonnun-*

quam, ait, *experientia demonstrat aliquod ex hujusmodi generalibus statutis, licet plerisque Provinciis ac Dioecesibus utile atque proficuum, alicui tamen Provinciae aut Dioecesi opportunum non esse; id quod legislatori compertum non erat, cum ipse peculiares omnes locorum res atque rationes perspectas habere nequeat, quemadmodum fatetur Pontifex in c. 1 de Const. in 6. In his itaque rerum circumstantiis Episcopus intelligens, Apostolicae Sedis legem in Dioecesi sua noxium aliquem effectum producere posse, non modo suas Romano Pontifici rationes repraesentare non prohibetur, quin potius ad id omnino tenetur. Neque Romani Pontifices unquam renuerunt inferiorum rationibus aures praebere, et quoties has satis validas esse agnoverunt, minime recusarunt aliquas Provincias aut Dioeceses a generalium Constitutionum suarum lege eximere.*

Aliqui Canonistae contendunt, Summis Principibus jus esse Constitutiones ecclesiasticas, antequam promulgentur, publicae utilitatis causa inspiciendi, atque adeo promulgandas non esse, nisi Principes ipsi permiserint. Quae quidem permissio *Placitum - Placitum regium - exequatur - regium Pareatur*, aliisque hujusmodi vocabulis nominari solet. Illud autem jus derivant ex jure *majestatico* inspiciendi et cavendi, ne quid Respublica detrimenti capiat, propterea quod ajunt fieri posse, ut Constitutiones ecclesiasticae aliquid contineant, quod juribus Imperii detrahat, aut civili societati nocere possit.

Si *Placiti* originem quaeras, ejus initium repetendum est a schismate omnium, quae hactenus Ecclesiam Dei turbarunt, teterrimo atque longissimo, quod ab Urbano VI ad Concilium Constantiense perduravit. Namque Urbanus VI, ne occasione schismatis fraudes impune admitterentur, *concessit*, ut legimus in Constitutione secunda Martini V, *quibusdam*

Praelatis, quod in eorum civitatibus et Dioecesibus non posset fieri exequutio aliquarum litterarum apostolicarum, nisi prius hujusmodi litterae Praelatis ipsis, vel eorum Officialibus ad hoc deputatis exhiberentur, et per ipsos approbatae forent.

At vero cessante causa non cessavit effectus; extincto scilicet schismate *Placitum* non evanuit, sed apud multas nationes a potestate civili attractum est, et gradatim amplificatum. *Primum nempe*, ut ait Oliva de for. ecclesiast. part. 1 quaest. 22 n. 19, *ad Rescripta gratiae et justitiae privatis data adhiberi Placitum coeptum est, postea extensum ad decreta disciplinae, demum ad Bullas etiam dogmaticas.*

De jure inspiciendi cavendique, quod est jus defensionis, eoque Placitum nititur, generatim animadvertimus, jus istud certis finibus coerceri, quos egredi non potest. Namque, ut ait Pufendorfius de Jur. Nat. et Gent. lib. VII cap. 1 §. 7 et 8, *Homo jus habet utendi omnibus mediis, quae sana ratio ad ipsius conservationem necessaria dictitat adversus omnes, a quibus ipsi periculum imminere itidem sana ratio suggerit. Igitur si quis cautionem suam ulterius, quam ratio sana admittit, extenderit, sine dubio in legem naturalem peccabit.* Ergo lex naturae vetat in aliorum actiones inquirere ea de causa quod nocere possunt; neque unquam Ecclesia jus sibi vindicavit Summorum Principum leges, antequam ederentur, inspiciendi probandique ob eam tantummodo rationem, quod aliquod ex eis detrimentum capere posset. Igitur necesse est, justam quoque esse causam timendi, ne futurum sit, ut detrimentum aliquod inferatur. Quid porro mali ab ecclesiasticis Constitutionibus Respublica timere potest? Enim vero Constitutiones dogmaticae, quae fidei morumque doctrinam proponunt, tantum abest ut Reipublicae noceant, ut nihil magis possit ei prodesse, siquidem Religio maximum est propugnaculum et praesidium Reipublicae. Sic etiam Constitutiones, quae ad disciplinam pertineut, pro *salubri regimine Ecclesiae*, ut ait Zypaeus in Analys. Jur. Pontif. lib. 1 tit. de Constitut., *maturis et repetitis deliberationibus ad tollendos abusus cum magno decore domus Dei, incremento politiae ecclesiasticae, et augmento justitiae saecularis promulgantur*; et Ecclesia nihil habet antiquius, quam ut jura civilis potestatis inviolata ubique maneant.

Verum illud gravissimum accedit, quod hujusmodi Placito libertas Magisterii et Regiminis ecclesiastici divinitus Ecclesiae concrediti apprime laeditur; et si Ecclesia ad majora praecavenda mala sustinet et tolerat, non tamen consentit neque approbat.

§. 11.

DE RESCRIPTIS

Ecclesiasticis Constitutionibus adjungimus Summorum Pontificum Rescripta, quae sunt speciales quaedam Constitutiones, quibus ipsi Pontifices interdum motu proprio, plerumque tamen vel de jure ambiguo consulti, vel precibus permoti ad certas personas rescribunt. Dum Pontifex de jure respondet, *Rescripta justitiae*; dum precibus indulget, *Rescripta gratiae* dicuntur. Igitur rescriptis justitiae jus dubium explicatur, quaestiones propositae dissolvuntur, vel ad alicujus petitionem judex delegatur. Rescriptis gratiae beneficium, privilegium, aut gratia quaecumque conceditur.

Rescripta vero pro varia negotiorum gravitate vel per simplicem Scripturam, vel per Bullas aut Brevia expediuntur.

§. 12.

DE AUCTORITATE ET USU RESCRIPTORUM

Jn Jure civili regula fuisse videtur, rescripta tantum jus facere in iis causis et personis, pro quibus edita sunt, nisi in Codices publica auctoritate redigerentur, aut aliquid amplius continerent,

quod eis vim legis generalis conciliaret: quod Joannes Gotthofredus multis probat in lib. IX Cod. Theod. *de diversis rescriptis.* At in Jure canonico plerique putant rescripta justitiae, quibus peculiares quaestiones deciduntur, vim legis generalis habere, quamvis nec auctoritate publica in Codicem relata sint, nec aliud contineant, ex quo compertum sit Pontificem voluisse generalem legem condere. Sane Innocentius III c. 10 de sent., et re-jud. sic edixit : *In causis, quae Summi Pontificis judicio deciduntur, et ordo juris et vigor aequitatis est subtiliter observandus, cum in similibus casibus ceteri teneantur similiter judicare; nisi forte cum aliquid, causa necessitatis aut utilitatis inspecta, dispensative duxerit statuendum.* Ex quibus verbis duae conditiones desiderantur, ut inferiores judices secundum rescripta vel decisionem Pontificis sententiam ferre debeant. Prima est, ut casus sit omnino similis. Ad rem Card. De Luca in Annot. ad Conc. Trid. discursu I n. 12: *Cum illae decisiones, quae singulos vel particulares concernunt casus, ex eorum particulari qualitate et circumstantiis manare soleant, ideoque alteri diversas circumstantias habenti non semper sunt applicabiles, cum diversimode ob diversam facti qualitatem saepius decernere congruat, quod vulgus male concipit, atque contrarietatem appellat.* Altera est, ut Pontifex prorsus rescribat aut decidat, et non dispensando quidquam statuat, siquidem manifestum est dispensationes hujusmodi in

iis tantum eventibus et personis valere, pro quibus concessae fuerunt.

Haec autem sententia, quamvis inter Juris interpretes communior sit, suos tamen adversarios experta est ob eam causam, quod Pontifex non ea mente judicium profert, ut Jus novum constituat, sed jam constitutum applicet, ideoque non legislatoris sed judicis munere fungitur. Huc accedit etiam, quod jus inter privatos dictum, privatam utilitatem, non bonum publicum respiciat, et praeterea publica promulgatione careat, quae duo ad naturam legis maxime desiderantur.

Verumtamen in medio relicta quaestione, illud apud omnes certum est, epistolas sive rescripta Pontificis legem dubiam interpretantis Jus commune constituere, etiamsi ad privatam consultationem data fuerint; tunc enim Pontifex legislatoris personam gerit. Hinc Innocentius III c. 9 *de voto* sic statuit: *Ex consultatione, quam ad inquisitionem tuam super negotium Cruce signatorum olim edidimus, viam invenisti ad alias quaestiones, et utrum, quod in ea dicitur, Jus constituat generale. Ad hoc igitur respondemus, quod in consultatione nostra Jus editur.* Et Justinianus in L. *Si imperiali* Cod. de legibus: *Definimus*, inquit, *omnem Imperatorum legum interpretationem sive in precibus, sive in judiciis, sive alio quocumque modo factam, ratam et indubitatam haberi.*

Rescripta gratiae a die datae vim exerunt; ex

quo illud consequitur, quod si duo litteras ad idem beneficium impetraverint, ex tempore datae ceteris paribus judicandum sit uter praeferri debeat. Verum aliqua rescripta gratiae ita comparata sunt, ut executorem postulent: quo casu a tempore executionis vigorem obtinent. Sic ex L. 2 de temp. in integ. restitutionis venia a Principe concessa, *ex eo die quo indulgentia Principis in judicio competenti fuit intimata, et administratio rei propriae permissa vim suam consequitur.*

Rescripta justitiae a die factae insinuationis generatim valere incipiunt; insinuari autem tamdiu possunt, quamdiu durat actio aut exceptio, ob quam impetrata sunt. At qui per annum insinuationem neglexit, et interim adversarius ejus aliud rescriptum consequutus est, rescriptum prius expirat. Nam Innocentius III c. 28 de Rescr. sic respondit: *Si quis nostras litteras impetrans, infra annum, postquam copiam judicum habuerit, ex malitia vel negligentia postposuerit uti eis, auctoritate posteriorum litterarum valeat conveniri, licet in ipsis nulla de prioribus mentio habeatur.*

§. 13.

DE RESCRIPTIS VITIOSIS RATIONE PERSONARUM

Rescripta vim non habent, nisi vitiis expertia sint. Triplici autem vitio laborare rescripta possunt,

videlicet vitio *personarum*, quae inabiles sint vel concedendis vel obtinendis rescriptis; vitio *precum*, quae veritatem supprimant, vel falsitatem contineant; et vitio *formae*, quae legitime exarata non fuerit.

In primis itaque de persona concedentis et impetrantis videndum est. Rescripta concedere potest qui suprema potestate pollet, iisque tantum in rebus quae ipsorum imperio subjiciuntur. Ex quo intelligitur soli Pontifici in rebus spiritualibus et ecclesiasticis, Principibus autem supremis in temporalibus rescribendi auctoritatem inesse, eorumque rescripta seu justitiae seu gratiae inutilia esse, si propriae potestatis limites egrediantur. Sic natalium restitutio per rescriptum Principis impetrata ad effectus civiles facit, ad officia et beneficia ecclesiastica nullum momentum habet.

Rescripta consequi quisque potest sive pro se, sive pro alia persona; et quidem rescripta gratiae pro persona etiam non mandante, imo penitus ignorante, utiliter impetrantur. At rescriptum *ad lites* irritum est, si pro alio petatur sine speciali ipsius mandato, nisi pro iis personis petatur, a quibus non debet de jure exigi mandatum, quales ex. gr. sunt parentes et tutores (c. 28 *de rescript.*). Praeterea nullam ex rescriptis utilitatem ferre possunt haeretici, et majori excommunicatione irretiti, etiamsi non vitandi et occulti sint. Quamobrem ad cautelam solvi ab excommunicatione ii solent, quibus a Summo Pontifice gratia aut privilegium im-

pertitur. Quae tamen absolutio eo tantummodo prodest, ut illud peculiare rescriptum effectu suo non careat.

§. 14.

DE VITIO PRECUM

Ex vitio precum irrita rescripta sunt, si veritas secundum Curiae stylum et Juris regulas exponenda reticeatur, aut falsa sint quae narrantur. Rescriptis enim haec semper conditio, etiamsi expressa non sit, inesse censetur, *si preces veritate nitantur*. Ubi aliquid reticitum est quod exponi oportuisset, rescriptum *subreptitium* dicitur; si quid falsi narratum est, *obreptitium* appellatur. Interim ad rem praesentem nihil interest utrum subreptio interfuerit, an obreptio, sed magni interest, an obreptio vel subreptio ex dolo et malitia, an ex sola ignorantia et simplicitate contigerit. Itaque Pontifex (c. 20 *de rescript.*) tres regulas statuit.

Prima est: *Qui fraude vel malitia falsitatem exprimunt, aut supprimunt veritatem, in suae perversitatis poenam nullum ex iis litteris commodum consequantur*. Haec autem regula tum rescripta gratiae, tum etiam justitiae complectitur: utraque enim ex communi sententia nulla sunt atque irrita, etiamsi suppressio veri, vel narratio falsi praecipua causa non extiterit, quamobrem rescriptum concessum

fuit. Rescripta tamen ad lites non ipso jure sunt irrita, sed ope exceptionis irrita fieri possunt. Vide Fagnanum in cap. *Ceterum* de Rescript. n. 9.

Secunda regula est: *Qui ex ignorantia vel simplicitate litteras impetrant, distinguendum est, quae falsitas suggesta fuerit, vel quae veritas sit suppressa: nam si talis expressa sit falsitas, vel veritas occultata, quae quamvis fuisset tacita vel expressa, Pontifex nihilominus saltem in forma communi litteras dedisset, Delegatus non sequens formam in litteris ipsis appositam, secundum ordinem juris in causa procedat.* Igitur utile rescriptum erit, ubi ex ignorantia vel simplicitate falsum expositum, aut verum silentio praetermissum concessioni causam non dedit; nullam namque poenam simplicitas et ignorantia meretur. Illud tamen Pontifex admonuit in executione decreti, *non secundum formam in ipsis litteris appositam, sed secundum juris ordinem procedendum:* quo significatur hujusmodi decreta in substantialibus, ut ajunt, consistere; in reliquis autem juri communi accomodanda esse: ex. gr. si judex delegatus fuerit, ut de plano et appellatione remota procedat, delegatio judicis valet, sed judici procedendum erit juris ordine servato.

Tertia regula est: *Si per falsitatis expressionem, vel suppressionem veritatis litterae fuerint impetratae, qua tacita vel expressa nullas prorsus litteras Pontifex dedisset, a Delegato non est aliquatenus procedendum.* Haec regula superioris appendix et expli-

catio est. Quaeri enim poterat, quidnam judicandum, ubi subreptio vel obreptio, etiamsi ignorantiae vel simplicitati tribuenda esset, attamen rescripti causa extiterat? Igitur rescriptum hujusmodi prorsus irritum habendum est, quandoquidem deficiente causa, quae ad rescribendum Pontificem movit, ipsius Principis voluntas defuit, ex qua rescriptorum vis omnino pendet.

§. 15.

DE VITIO FORMAE

Tertio tandem modo rescripta irrita sunt vitio formae, si nimirum in eorum expeditione vel desint characteres veritatis, vel notae falsitatis inveniantur. Veritatis characteres habentur, si rescriptum exaratum sit secundum eas solemnitates, quae ex jure et stylo Curiae servari debent; quales sunt salutationes, sigilla, filum, charta, forma litterarum, subscriptio, data, aliaque id genus. Falsitatis vero notae sunt: 1.° Si rescripta in loco suspecto abrasa aut vitiata appareant; locus autem suspectus est, quo *substantialis*, ut ajunt, rescripti pars continetur, ubi nimirum Pontifex declarat quid, quantum, quibus modis et conditionibus rescribat. 2.° Si gravis et manifestus error latinita-

tis occurrat. *Quibus litteris nostris*, ait Pontifex c. 11 de rescript., *cum manifestum continent in constructione peccatum, fidem te nolumus adhibere.* In quem locum sic habet Glossa: *Patet quod vitium latinitatis vitiat rescriptum. Sed propter modicum defectum vel errorem, qui vel scriptori, vel nimiae occupationi tribui potest, rescriptum non vitiatur.* Hinc Honorius III c. 11 de fide instrument. respondit: *Quia rescriptum apostolicum, pro eo quod in hac dictione SPOLIARUNT haec figura O deerat, asseritur vitiosum; mandamus quatenus hoc non obstante in negotio ipso praevia ratione procedas.* 3°. Si jus tertio quaesitum adimatur; nam regulae de jure quaesito non tollendo derogare Pontifex non censetur, quamvis rescriptum ediderit motu proprio, et ex certa scientia, aut de plenitudine potestatis, cum derogatione Constitutionibus apostolicis et Regulis Cancellariae, etiam cum clausula *Quorum tenorem* etc., aliisque generalibus derogationibus. Sed prorsus opus est, ut ipsi regulae *de jure quaesito non tollendo* expressis verbis derogetur, quo casu derogatio prodest, si de publica causa agatur, in qua jus tertii juri publico postponitur. At si de causis privatis ageretur, plures Doctores dubitant utrum Pontifex sine causa possit jus quaesitum auferre, et idcirco rescripta hujusmodi, siqua Pontifex forte dederit, eo animo dedisse videtur, ut effectum consequerentur, si, et quatenus praejudicium tertii vitari posset. 4.° Si clausulis derogatoriis non sint

munita. Itaque si rescriptum juri communi contrarium sit, ipsius juris mentio et derogatio postulatur, ut appareat, Pontifici rescribenti et contrarii juris scientiam, et voluntatem derogandi non defuisse. Quapropter Constitutiones generales a rescriptis in hoc differunt, *quod Pontifex Constitutionem condendo posteriorem, priorem, quamvis de ipsa mentionem non faciat, revocare noscatur* (cap. *Licet* de Const. in 6); *sed rescripta data contra legem non valent, nisi in ipsis fiat mentio de lege,* ut notat Glossa in idem caput ad verbum *noscatur.*

Sed quaestio est an derogatio generalis *Contrariis quibuscumque non obstantibus* sufficiat, an specifica derogatione opus sit, ex. gr. *Non obstante Constitutione Concilii Lateranensis.* Qua in re praemittendum est usque ad saeculum XIII eum morem in Romana Ecclesia viguisse, ut in rescriptis aliisque Constitutionibus, quae juri communi aut Conciliis generalibus adversarentur, clausula specialis derogationis nunquam aut raro adhiberetur, quod Passerinus demonstrat ad caput *Licet* de Const. in 6. Sed postquam Innocentius III in Concilio generali Lateranensi statuit, *ne quis ultra duas dietas extra suam Dioecesim per litteras apostolicas ad judicium trahi posset, nisi de assensu partium fuerint impetratae, vel expressam de ipsa Constitutione fecerint mentionem;* et Honorius III in cap. *Ex parte* de Capellis Monach. apostolicas litteras non ratas habuit ob eam causam, quod *obviarent Lateranensi Conci-*

lio, de quo nulla esset mentio in litteris antedictis; tum primum controversia orta est, quam supra proposuimus. At vero textus Innocentii III, et Honorii III adeo perspicui sunt, ut interpretes accuratiores existiment, derogationem expressam et specialem desiderari, ubi rescripta a generalis Concilii decreto aliena sint: ceteris autem Canonibus et Constitutionibus Summorum Pontificum necesse non esse, ut speciatim derogetur, sed generalem derogationem satis haberi, siquidem dicti textus de solis Conciliis verba faciunt: excipiendas autem esse regulas Cancellariae, quibus, etsi a Summis Pontificibus prodiverint, in vim tamen regulae 71 nunquam derogatum censetur per quaecumque verba et decreta derogatoria, irritantia, universalia et amplissima, nisi ipsarum mentio disertis verbis habeatur.

Verum decreta Concilii Tridentini specialem derogationem non postulant; cum enim Concilium ipsum, ut inquit Benedictus XIV de Syn. Dioeces. lib. XX cap. 24 n. 23, *perspicue declaravit, sess. 25 cap. fin., omnia et singula sub quibuscumquae clausulis et verbis, quae de morum reformatione et ecclesiastica disciplina in eo statuta fuerunt, ita statuta et decreta intelligi debere, ut in his salva semper auctoritas Sedis Apostolicae et sit et esse intelligatur; hoc satis est ut removeatur necessitas expressae derogationis, proindeque sufficiat ad hoc, ut derogatum censeatur oppositae conciliari sanctioni, si Pontifex aliquid ipsi*

contrarium indulserit, aut decreverit, supplicemque libellum, seu alias archetypum litterarum apostolicarum exemplar sua ipse manu designaverit, juxta definitionem editam a S. Pio V per schedulam sui motus proprii relatam a Garcia de beneficiis part. 4 *cap.* 5 *n.* 32 *et* 33.

§. 16.

DE EXECUTIONE ET CESSATIONE RESCRIPTORUM

Rescripta Apostolicae Sedis nonnisi viris in ecclesiastica dignitate constitutis, vel Canonicis ecclesiarum cathedralium exequenda committi solent. Antequam vero executor rem commissam ad exitum deducat, inquirat oportet num preces veritate nitantur. Quamobrem si rescripto obreptionis, aut subreptionis, aut aliud vitium objiciatur, de eo cognoscere in primis debet, et siquid vitii reapse compererit, rescriptum non exequatur.

Pluribus vero modis rescripta cessant.

1.° Rescripta justitiae concedentis morte expirant, si res adhuc integra sit; res autem per litis contestationem, aut saltem per citationem integra esse desinit. Verum rescripta gratiae, etiamsi res adhuc fuerit integra, per obitum concedentis non expirant (c. 16 de R. J., et c. 9 de Offic. Deleg. in 6).

2.° Rescripta cessant lapsu temporis praefiniti. In rescriptis justitiae terminus ad finiendam causam, si in rescripto praefinitus non sit, judicis delegati arbitrio praefiniri poterit. Si vero dies praefinita sit, delegatus intra eam diem munere suo fungi debet, ne jurisdictio sibi commissa evanescat (c. 24 de Off. Judic. Deleg.). Sed quia terminus in commodum partium constituitur, ideo potest ipsarum consensu prorogari (cap. 4 eodem).

3.° Rescripta gratiae ad vitam Pontificis concessa intelliguntur, si hanc clausulam praeferant *usque ad Beneplacitum Nostrum:* non item rescripta, quibus adjecta clausula *usque ad Beneplacitum Sedis Apostolicae*, quia Sedes non moritur (c. 5 de Rescript. in 6). Universim vero si rescripta gratiae nullo temporis spatio alligata sint, perpetua habentur, videlicet duratura ad ejus vitam, qui rescriptum consequutus est. At rescripta justitiae heredibus et successoribus etiam prosunt; nam rescripta gratiae personam, rescripta justitiae causam praecipue spectant.

4.° Rescripta cessant morte ejus, cui executio rescripti mandata fuit; si tamen industria et fides personae electa sit, idque intelligitur, ubi res committitur per haec verba - *Fidei et diligentiae tuae committimus - discretioni tuae mandamus - super quibus conscientiam tuam oneramus - per te expediri mandamus - ut personaliter exequaris*, et similia. Si vero delegatio non personae, sed dignitatis intuitu facta

sit, ut si dicatur *Vicario Capitulari*, vel *Ordinario Parisiensi*, tum potestas exequendi rescripti transit ad successores, cum dignitas non intereat.

CAPUT IV.

DE CONCILIIS

§. 17.

DE CONCILIORUM DEFINITIONE

Concilium, si vim nominis spectes, est hominum multitudo in unum locum ad consulendum congregata. Itaque Concilii nomine in re ecclesiastica venit conventus catholicorum Antistitum ad negotia fidei, morum, et disciplinae tractanda rite legitimeque celebratus. Ex qua definitione consequitur 1.°, a solis Ecclesiae Antistitibus ecclesiastica Concilia celebrari, non item a laicis, quibus nullum suffragii jus in Synodis esse potest; namque potestas CLAVIUM in solos Antistites divinitus collata est. Sane in Concilio Apostolorum de controversia legalium habito TACUIT OMNIS MULTITUDO, et Apostoli atque Seniores sententiam dixerunt. Consequitur 2.°, non omnem caetum Episcoporum legitimum Concilium esse, sed illum tantum, in quo debita Concilii habendi forma servata sit.

Id vero totum quod servandum est, ut Conci-

lium rite habeatur, ad tria praecipue capita revocatur, nempe ad *convocationem*, ad *celebrationem*, et ad *confirmationem*, de quibus pertractabimus.

§. 18.

DE CONCILIORUM GENERALIUM CONVOCATIONE

Ad Concilia generalia universi christiani orbis Episcopi vocari debent. At necesse non est, ut omnes omnino conveniant: nullum quippe Concilium hactenus celebratum est, cui universi Episcopi interfuerint. Itaque sufficit aliquot ex diversis Ecclesiae provinciis Episcopos convenire, ita quidem ut eorum conventus, inspectis locorum, personarum, et temporum adjunctis, Concilium generale dici possit.

Jus vero generalem Synodum indicendi ad eum tantummodo pertinet, cujus est judicare de ipsius convocationis legitima causa; quique jubere potest Episcopos in unum locum venire et convenire, imo et permanere, donec caetus legitime dimittatur. Jam vero illud judicium et ea potestas unius Romani Pontificis est, cum ipse unus a Christo sit Princeps et Caput totius Ecclesiae constitutus, et Episcopi omnes ejus dicto audientes esse debeant.

Itaque in Concilii Chalcedonensis act. I Lucentius Asculanus Episcopus S. Leonis Magni Legatus

illud Dioscoro Alexandrino Patriarchae crimini vertit, *quod Synodum ausus est facere sine auctoritate Sedis Apostolicae, quod nunquam licuit, aut factum est*. Et S. Theodorus Studita ad S. Leonem III ita scribebat ep. 33 lib. 1: *Orthodoxam Synodum absque cognitione Vestra cogere non potuerunt*.

Atque hoc quidem Romani Pontificis jus semper catholici omnes agnoverunt, factoque comprobatum est; namque omnia generalia Concilia auctoritate ipsius Romani Pontificis convocata fuerunt. Quod si scriptores aliqui memoriae tradiderunt antiquissima Concilia Orientalia ab Imperatoribus indicta fuisse, id omnino factum est ex Summi Pontificis sententia et consensu, cujus quidem rei apud Bellarminum, aliosque Theologos perspicua testimonia reperiuntur. Quapropter ea Concilia ideo legitima sunt habita, quod Imperatoris consilium Summi Pontifices probarunt, miseruntque Legatos, qui Synodis praesiderent. Porro haec utriusque potestatis ecclesiasticae et civilis consensio Synodorum celebrationi mirum in modum favebat, tum quia paupertati Episcoporum sic quodammodo consulebatur; iis enim *tractoriae* ita dictae epistolae dabantur, ut eis vehicula et annona publicis impensis suppeditaretur, tum etiam quia indictae Synodi Imperatorum tutela munitae placatius celebrabantur, eorumque decreta expeditiorem habebant exitum. Itaque auctoritas convocandae generalis Synodi ad Pontificem pertinebat, exterius au-

tem praesidium ad Imperatorem: illa ad Pontificem spectat ratione Primatus jurisdictionis in universam Ecclesiam; hoc vero ad Imperatorem ratione officii, quod ipsi incumbit Ecclesiae defendendae.

Bellarminus lib. I de Conc. cap. 14 ad secundum et tertium dubium respondet, *in nullo casu sine Pontificis auctoritate posse convocari verum et perfectum Concilium, de quo hic nos disputamus, quod videlicet auctoritatem habet definiendi quaestiones fidei. Praecipua enim auctoritas est in Capite, sive in Petro, cui imperatum est, ut confirmet fratres suos, et ideo etiam pro eo Dominus oravit, ne deficeret fides ejus (Luc. 22). Poterit tamen in illis duobus casibus (nempe quando Papa non debeat illud indicere, eo quod sit haereticus vel schismaticus, et quando non posset illud indicere, eo quod esset captivus apud infideles, vel mortuus, vel insanus effectus, aut renunciasset) congregari Concilium imperfectum, quod sufficiet ad providendum Ecclesiae de Capite. Ecclesia enim sine dubio habet auctoritatem providendi sibi de Capite, quamvis non possit sine Capite statuere de multis, de quibus potest cum Capite, ut recte docet Cajetanus in opusculo de potestate Papae, cap. 15 et 16; et multo ante Presbiteri Romanae Ecclesiae in epistola ad Cyprianum, quae est septima lib. 2 in operibus Cypriani. Porro Concilium istud imperfectum fieri poterit, si vel indicatur a Collegio Cardinalium, vel ipsi per se Episcopi in locum unum conveniant.* Idem dicito de Pontifice dubio.

§. 19.

DE CONCILIORUM GENERALIUM CELEBRATIONE

Convocationem sequitur celebratio. De celebratione autem tria quaerenda sunt. Primo quidem cuinam Conciliis generalibus praesidendi jus sit? Deinde quibusnam sit jus suffragii ferendi? Et de-

nique quaenam sit forma sive ratio in Conciliis habendis observanda?

Jam vero ad illud, quod primo loco propositum est, respondemus jus praesidendi Conciliis generalibus ad eum pertinere, qui ceteris auctoritate praestat. Sic videmus in conventibus omnibus eum, qui potestate major est, ceteris jure suo praeesse. Cum itaque Summus Pontifex propter Primatum, quem a Christo accepit, reliquis Episcopis potestate antecellat, plane consequitur jus sive per se, sive per suos Legatos generalibus Conciliis praesidendi ad Primatem Ecclesiae pertinere. Quo etiam spectat jus proponendi ea, de quibus in Conciliis agendum erit, priorisque sententiae dicendae: cujus quidem rei in Concilio Hierosolymitano (act. 7.) Apostolorum exemplum et normam habemus.

Quod vero ad secundam quaestionem attinet, tenendum est potestatem suffragii decisivi ferendi, seu definiendi, solis Episcopis divinitus concessam esse. Cum enim jus definiendi ea, quae credenda, quaeve agenda sunt, a potestate pascendi regendique proficiscatur, ii tantum, qui jure divino Pastores et Doctores in Ecclesia constituti sunt, eodem jure divino suffragium ferunt, propositasque quaestiones definiunt. Hujusmodi vero sunt Episcopi soli, quibus dictum est: *Attendite vobis, et universo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei.* Quapropter Episcopi in Conciliis generalibus, non consiliarii, non consultores,

sed veri judices sunt: atque adeo praeclare dictum est a Bellarmino de Conciliis Ecclesiae lib. I cap. 18., *consessum Episcoporum in Conciliis legitimis esse verum judicum consessum.*

Praeter Episcopos solent insuper Cardinales non Episcopi, Abbates, et Praepositi generales Ordinum Regularium suffragium ferre, quippe qui jurisdictione quasi episcopali potiuntur. Sed ex mera Ecclesiae concessione et privilegio id factum est, ut quam facultatem vi characteris non habent, eamdem vi dignitatis obtinerent.

Principes insuper, et Imperatores vel per se, vel per suos Legatos adesse Conciliis generalibus consueverunt, non quidem tamquam judices, ut vel de fidei dogmatibus, vel de rebus ecclesiasticis sententiam dicerent: *Nefas est enim*, ajebat Theodosius junior in epist. ad Ephesinam Synodum, *qui SS. Episcoporum cathalogo adscriptus non est, illum ecclesiasticis negotiis et consultationibus sese immiscere;* sed ut Patrum securitati prospicerent, tumultus compescerent, et Conciliorum definitiones atque decreta sua auctoritate tuerentur.

Quin etiam interdum constat presbiteros et diaconos Conciliis generalibus interfuisse, praesertim ut adversus haereticos disputarent. Qua de re dignus in primis memoratu est Athanasius, qui adhuc diaconus in Nicaena Synodo adversus Arianos disputavit.

Tandem et legitime absentes Episcopi procu-

ratores suos ad Concilia mittunt. Hisce procuratoribus facultatem ferendi suffragii mere consultivi Pius IV impertivit.

Tertio denique loco quaerebatur, quaenam sit forma, sive modus in Conciliis habendis observandus? Jam vero canonica celebrandi Concilii forma in eo posita est: 1.° Ut sit libertas in judiciis; acta enim per vim et metum ipso jure sunt irrita. Hinc Concilium Ephesinum II, in quo sententia a Dioscoro arte minis et terroribus extorta est, Synodus praedatoria, latrocinalis, et latrocinium appellatur. 2.° Fraus omnis abesse debet: qua de re Patres Ariminenses sic loquentes inducit Hieronymus adversus Luciferianos: *Putavimus sensum congruere cum verbis, nec aliud in Ecclesia Dei, ubi simplicitas, ubi pura confessio est, aliud in corde clausum esse, aliud in labiis proferri timuimus. Decepit nos bona de malis aestimatio.* 3.° Sufficiens examen: sic enim legimus in Concilio Apostolorum magnam disquisitionem factam esse. Neque enim Ecclesiae fiunt novae revelationes, sed Deus pollicitus est eidem Ecclesiae praesidium suum, ne unquam in veritatibus fidei investigandis atque definiendis in errorem laberetur. At vero postquam Concilium definivit, nullus dubitandi locus relinquitur, quin Concilium in suis definitionibus diligentiam et sufficiens examen adhibuerit. Nam, ut optime disserit Melchior Canus lib. V de loc. theol. cap. 5 quaest. 3, *Deus suaviter omnia disponit, simulque prospicit et*

finem et media ad finem necessaria. Quod si semel haereticis licentiam permittimus, ut in quaestionem vocent, num Ecclesiae judices eam diligentiam et curam adhibuerint, qua opus erat, ut quaestio via et ratione finiretur, ecquis adeo caecus est, qui non videat omnia mox Pontificum et Conciliorum judicia labefactari?

§. 20.

DE CONCILIORUM GENERALIUM CONFIRMATIONE

Eugenius IV in decreto super unione Jacobitarum: *Suscipit*, ait, *sancta Romana Ecclesia omnes universales Synodos auctoritate Romani Pontificis legitime congregatas, ac celebratas, et confirmatas.* Non dixit congregatas ac celebratas, sed etiam CONFIRMATAS, ut ostenderet Concilia generalia, nisi a Romano Pontifice confirmentur, illegitima esse, idest, vacua pondere et auctoritate. Itaque ad robur, ad firmitatem, et complementum Conciliorum necesse est, ut iis, quae definita decretaque a Conciliis fuerunt, Pontifex suo assensu accedat, eaque rata habeat, suaque auctoritate confirmet.

Cujus quidem confirmationis necessitas ex ipsa Conciliorum generalium notione demonstratur. Namque generalia Concilia idcirco habentur, non modo ut ea decernantur quae ad Ecclesiae gubernationem spectant, sed praesertim ut de fidei morumque quaestionibus judicetur. Jam vero judicium Episco-

porum, qui in Concilium convenerunt, non adeo exploratae auctoritatis est, ut errori obnoxium esse nequeat; ideoque haereticus non erit, qui illud in dubitationem vocet, vel etiam ab eo dissentiat, qua super re Cajetanus, Turrecremata, Canus, aliique nobilissimi scriptores mirifice consentiunt. Ut igitur hujusmodi Episcoporum judicium ad catholicum dogma pertineat, necesse omnino est, ut a Romano Pontifice confirmetur.

Sed ajunt Episcopos, dum in generale Concilium congregati sunt, errare non posse, propterea quod Ecclesiam repraesentant, quae est columna et firmamentum veritatis. Verum Ecclesia Christi UNA est sub UNO visibili Capite, et idcirco ad ipsius integritatem unio membrorum cum Capite postulatur. Ubi itaque haec unio desit, Ecclesia non erit; hinc a S. Ambrosio enarratione in psal. 40 n. 30 sapientissime dictum est: UBI PETRUS IBI ECCLESIA.

Multa sunt alia argumenta, quae hanc sententiam apertissime comprobant; sed paucis contenti erimus. Jam vero Concilia generalia hactenus celebrata confirmationem eorum, quae definita gestaque fuerant, a Summis Pontificibus petierunt. Non id profecto egissent, nisi necessarium existimassent. Patres Nicaenae Synodi in epistola ad Silvestrum Papam: *Quidquid*, ajunt, *constituimus, precamur ut Vestri oris consortio confirmetur.* Et Silvester eidem Synodo rescribens: *Confirmo*, inquit, *figoque ad doctrinam vestram reclamantes de unitate*

Trinitatis. Et Patres Concilii Chalcedonensis acta ipsa ad Leonem mittentes: *Ad eorum*, inquiunt, *quae a nobis gesta sunt*, *firmitatem.*

Et cum essent in Oriente, qui Actis Chalcedonensibus ob eam causam non obsequerentur, quod dicerent a Romano Pontifice confirmata non esse, Marcianus Imperator a Leone ipso magnopere postulavit, ut litteras mitteret, *per quas*, inquit, *omnibus Ecclesiis et populis manifestum fiat*, *in sancta Synodo peracta a Tua Beatitudine rata haberi.*

Denique totius Ecclesiae consuetudo haec omnia, quae dicta sunt, manifeste declarat. Namque Ecclesia catholica ea tantum Concilia tamquam legitima recipit, quae Summi Pontifices probaverunt; ea contra rejicit tamquam illegitima, quae ab ipsis Pontificibus reprobata fuisse noscuntur.

§. 21.

DE CONCILIIS PARTICULARIBUS

Scriptores praesertim veteres Synodos particulares bifariam partiebantur in *provinciales* et *dioecesanas*. Sed provincialium Synodorum nomine tum nationales, tum provinciales intelligebant. Nos itaque majoris perspicuitatis gratia Concilia particularia dividimus in *nationalia*, *provincialia*, et *dioecesana.*

Nationalia sunt, quae a Patriarchis vel Primatibus alicujus regni vel nationis, convocatis totius regni vel nationis Episcopis, celebrantur. Haec quan-

doque *universalia* seu *plenaria* dicta sunt, non simpliciter quidem, sed comparate ad illud regnum vel nationem, ubi habita fuerunt. Sic Africana Synodus vocata est *plenaria* a S. Augustino, non simpliciter quidem, sed comparate ad totam Africam.

Romani etiam Pontifices ex Metropolitis et Episcopis Italiae Synodos convocare consueverunt: recteque observat Bellarminus lib. de Clericis cap. 16, *quod primis sexcentis vel octingentis annis Summi Pontifices ad graviora negotia dijudicanda cogebant Concilia nationalia Episcoporum Italiae.*

Concilia provincialia ea sunt, ad quae Metropolita omnes suae provinciae ecclesiasticae Episcopos convocat. Nicaena Synodus can. 4 jussit, Concilia provincialia singulis annis, et Tridentina Synodus sess. 24 cap. 2 de reform. saltem tertio quoque anno celebrari.

In Conciliis provincialibus et nationalibus graviores causae de fide et disciplina ecclesiastica quondam agebantur. *Si causa fidei est*, inquiunt Patres Concilii Toletani IV can. 3, *aut alia, Ecclesiae generalis totius Hispaniae et Galliae Synodus convocetur.* Verum omnes majores causae Summis Pontificibus reservatae fuerunt; qua de re libro secundo dicturi sumus. Nunc itaque nationalia et provincialia Concilia non amplius in pertractandis fidei et morum aliisque majoribus causis versantur, sed tantummodo in iis negotiis, quae ad rectam nationis vel provinciae administrationem pertinent.

Denique dioecesana Concilia sunt, quae ab unoquoque Episcopo celebrantur. Quinam ad hasce Synodos vocandi; quaenam res in iis tractandae, quaenam formae et solemnitates adhibendae, multa eruditionis et doctrinae copia explicat Benedictus XIV in opere *De Synodo Dioecesana* numeris omnibus absoluto.

Constitutiones in Synodo dioecesana latae statim promulgantur; neque enim opus est, ut ante earum promulgationem a Summo Pontifice, vel a Sacra Congregatione Concilii approbentur. Contra vero Concilia provincialia ad eamdem Sacram Congregationem, vel ad Summum Pontificem ipsum ante promulgationem mittenda sunt, quod Sixtus V constituit.

§. 22.

DE AUCTORITATE CONCILIORUM

Concilia generalia auctoritate Summi Pontificis confirmata in fidei morumque definitionibus errare non possunt, ita ut haereticus habendus sit, qui ejusmodi definitionibus non assentiatur; vel etiam de iis pertinaciter dubitet. Judicium enim Episcoporum, qui cum Romano Pontifice consentiunt, judicium Ecclesiae est, quae in fidei morumque doctrina nulli plane errori obnoxia esse potest.

Praeterea jus ferendarum legum in Conciliis generalibus residet. Itaque leges, sive disciplinae

canones ab iisdem Conciliis constituti ad universam Ecclesiam pertinent, et ab omnibus servandi sunt.

Verum quod attinet ad Concilia particularia, quando ex veteri disciplina de rebus dogmaticis judicabant, eorum judicia probabilem fidem faciebant, non vero certam et falli nesciam. Ubi vero auctoritate Summi Pontificis confirmabantur, tum certam et *infallibilem*, ut ajunt, auctoritatem consequebantur. Itaque eadem decreta vix edita ad Summum Pontificem probanda mittebantur, quod ostendit Thomassinus diss. IX in Concilia. Sic errores Helvidii, Pelagii, et Priscilliani in Conciliis provincialibus Thelensi, Africanis, et Toletano condemnati sunt, et eorumdem Conciliorum *irreformabile* judicium habitum est, postquam confirmatio Apostolicae Sedis accessit.

Decreta vero, sive disciplinae canones a particularibus Conciliis conditi vel nationem, vel provinciam, vel dioecesim afficiunt, prout Concilia vel nationalia, vel provincialia, vel dioecesana fuerint, quandoquidem eorumdem Episcoporum potestas suarum dioecesium finibus continetur.

Plerique Theologi et Canonistae disputant, utrum Concilium generale sit superius Pontifice, an inferius? Hac de re satis multa dicta sunt in utramque partem, quae omnia referre nimis longum esset: pauca tamen brevissime indicabimus. Nostra itaque sententia est, potestatem Concilii generalis inferiorem esse potestate Summi Pontificis. Enim vero potestas Conciliorum generalium superior esset, vel ratione *auctoritatis episcopalis*, vel ratione *collectionis*, vel ratione *repraesentationis*. Sed talis non est ratione auctoritatis episcopalis, quia episcopalis jurisdictio finibus dioecesium, quibus prae-

fecti sunt, circumscribitur, ex indole vero et forma hierarchiae divinitus institutae Summo Pontifici subest. Non ratione collectionis, nam nihilo plus Episcopi possunt in unum collecti, quam possint sejuncti; materialis enim in unum locum congregatio distinctas inter se potestates non conjungit, neque extra suos limites protrahit. Non denique ratione repraesentationis; nam ex sententia S. Ambrosii, quem supra laudavimus: *Ubi Petrus ibi Ecclesia*; adeoque si Episcopi in Concilio collecti cum Summo Pontifice intelligantur, tum quidem Ecclesiam universam repraesentant; sed Pontifex in eo casu neque supra Concilium est, neque infra Concilium, sed in Concilio, uti caput in corpore, quod in se collectionem illam distinctarum potestatum tamquam in commune centrum unitatis conjungit atque copulat. At si Episcopi sine Romano Pontifice, vel citra ejus auctoritatem collecti intelligantur, conventum facere possunt, Concilium generale et legitimum nullo modo. Ecquod enim Concilium generale et legitimum sine Romano Pontifice, qui nobilissima est, et potissima Ecclesiae pars? Aut qui poterunt diversarum Ecclesiarum Episcopi congregati Ecclesiam universam, quae una est, sine suo Capite repraesentare?

Praeterea sunt alia firmissima argumenta, quae Pontifici favent. Christus siquidem CLAVES regni Caelorum, supremae potestatis indicia, non Ecclesiae, sed Petro tradidit, eique concredidit oves et agnos, fideles nempe et Pastores sine ulla dispersam inter et congregatam Ecclesiam distinctione: ex quo perspicuum est, Summos Pontifices Petri Successores tum Episcopis dispersis, tum eisdem congregatis superiores esse. Et profecto si Episcopis singulis, quod ex fide catholica profitemur, Pontifex divino jure superior est, non minus in Conciliis, quam extra Concilium superior erit, nam et in Concilio, et extra Concilium semper praeest Primatu jurisdictionis.

Denique, ut cetera omittam, ad annum usque 1395 nemini in mentem venit Pontificem Maximum generali Concilio subesse; eaque nova opinio ex medio schismatis incendio orta est. Rem narrat Petrus Ballerini in lib. de potest. eccl. Sum. Pontif., et Concil. gen. cap. 5 §. 3, recteque animadvertit, *ipsam quidem novitatem opinionis, quae in tota antiquitate nulla congrua auctoritate, nullo exemplo fulcitur, satis per se ipsius opinionis falsitatem detegere.* Profecto catholicae veritatis regula est, certumque criterium, quod a Patribus in omni de Religione controversia perpetuo usurpatum, his verbis Tertullianus complexus est, *id esse dominicum et verum, quod sit prius traditum, id autem extraneum et falsum, quod est posterius immissum.*

CAPUT V.

DE JURE NATURALI

§. 23.

DE VARIIS JURIS NATURAE PRAECEPTIS

Nemo dubitat, quin sibi a Deo legem in animo insitam esse sentiat, qua bonum a malo, honestum a turpi, justum ab injusto possit secernere (Catechis. Rom. de Decal. observatione). Haec autem naturae lex est, sive Jus naturale, quam legem auctor Deus humanis mentibus impressit consignavitque, perque rationis lumen quid agendum, quidve fugiendum sit manifestat et quasi promulgat, eique legi universum genus hominum perpetuo parere voluit.

Sed non omnia hujus Juris praecepta sunt eadem evidentia homini comperta et explorata. Prima quidem, et generalia principia confestim percipiuntur, veluti - *Bonum est faciendum, malum est fugiendum - Deus est colendus - Quod tibi non vis fieri, alteri non est faciendum.* Sunt etiam quaedam praecepta, quae facili et perspicua argumen-

tatione ex primis principiis eliciuntur, et quasi naturaliter fluunt, qualia sunt Decalogi praecepta.

Sed multa sunt moralia praecepta a primis principiis valde remota, quorum cognitio ardua prorsus est et difficillima. Quapropter homo, qui solam rationem ducem sequitur, non modo in conclusionibus remotis, sed etiam in proximioribus saepe fallitur, propterea quod humanae rationis lumen ex primi hominis labe non illud quidem deletum est, sed tenebris adeo circumfusum, ut mens facillime in errores turpissimos labatur. Hujus rei testes sunt universi gentiles philosophi, qui etsi ingenio et studio plurimum valerent, gravissime tamen in multis erraverunt, quae ad Jus naturae pertinebant. Neque feliciores extiterunt recentiores philosophi, qui, sola ratione duce, se sapere et intelligere plus quam ceteros arbitrati sunt; ii scilicet philosophiam moralem tot perfuderunt erroribus pravisque opinionibus, ut fundamenta morum ipsiusque societatis humanae labefactarent.

Nulla igitur acies humanae mentis tanta est, quae omnia praecepta morum perspicere possit, nisi divinum revelationis lumen accedat; proindeque necesse omnino est revelationem, caelestem hanc vitae ducem et officiorum magistram, sequi, sine qua homo nunquam poterit ad veram Juris naturalis intelligentiam pervenire.

§. 24.

DE USU ET AUCTORITATE JURIS NATURALIS IN JURISPRUDENTIA CANONICA

Duo in usu juris naturalis errores vitandi sunt; alter eorum est, qui argumenta juris naturalis ab ecclesiastica jurisprudentia ita removent, ac si utraque disciplina sibi esset adversa: alter eorum est, qui plus aequo rationi tribuunt, dum omnia indiscriminatim ex naturali jure definiunt. In primo errore illi versati sunt, qui in pactis et obligationibus interpretandis, in hominum officiis exponendis, in explicandis legibus quae a jure naturali depromptae sunt, nullam ejusdem juris naturalis rationem habuerunt. In alterum errorem, et eum quidem perniciosissimum, delapsi sunt in primis Protestantes, qui in jurisprudentia canonica universa primum et potissimum locum juri naturali tribuerunt, eo sane consilio, ut sacrum Ecclesiae regimen et Hierarchiam omnino destruerent. Igitur haec vitia declinabimus, si regulas sequentes adhibeamus.

Prima est: *In jure publico ecclesiastico, ubi de statu, seu constitutione, et potestate Ecclesiae quae-*

stio est, nullus est usus juris naturalis, neque etiam esse potest. Debuit sane Deus ordinem aliquem, ac propterea regimen in Ecclesia instituere, quandoquidem quae a Deo sunt, ordinata sunt: qualem autem regiminis formam instituerit, cum ea res ex divina voluntate pendeat, non ex principiis juris naturalis definienda est, sed ex Litteris Sacris et Traditione; quibus ex fontibus, quid Deus voluerit et constituerit, intelligitur. Ad rem Endres in dissert. de necessario jurisprudentiae naturalis cum ecclesiastica nexu et usu cap. 3 §. 7 inquit: *Incaute, dicam, et inepte prorsus agere ii omnes deprehenduntur, qui an constitutum sit in Ecclesia a Christo ejusdem Conditore quoddam regimen, et cui, aut quibus id commissum sit, ex solo jure naturali, et recta ratione deducere, indeque unice vel jus circa Sacra Regibus atque Principibus adscribere, vel certam quamdam regiminis, si quod constitutum a Deo cum catholicis admittunt, formam praescribere conantur. Sicuti regimen ipsum ac potestas ex solo arbitratu divino pendebat; ita idem quoque dicendum de forma ejusdem regiminis, quae itidem nec juri naturali subjecta, nec alia esse potuit, quam qualem illam Christus supremus Ecclesiae et regiminis ejusdem Conditor esse voluit.*

Secunda est: *Posita natura, et fine, ex. gr. alicujus Ordinis hierarchici, recte possumus vim potestatis eidem Ordini convenientem ex ratione et jure naturali inferre.* Ita cum certum sit, Primatum

Summi Pontificis institutum esse servandae unitatis causa, jure riteque infertur, omnem eam potestatem ex Christi institutione et jure divino Pontifici tributam fuisse, qua ad unitatem efficaciter conservandam opus erat, quia Deus, qui nec impotens nec improvidus est, dum finem voluit, media quoque contulit obtinendo fini idonea.

Tertia est: *In omnibus iis, quae ad praecepta morum, et justitiam naturalem pertinent, si leges positivae deficiant, jus naturale erit lex, ad quam judicia et negotia dirigenda erunt.* Itaque argumento leg. fin. ff. de Jurisdict. recte concluditur, *deficiente jure gentium, lites inter Principes Summos ex naturali jure definiendas esse.*

Quarta est: *Cum Ecclesia nihil possit in divinis et naturalibus legibus derogare, immutare, dispensare, cognitio juris naturalis non modo utilis, sed necessaria est ad cognoscendum, quae leges sint naturales et proinde immutabiles, quae vero positivae adeoque derogationi, immutationi, et dispensationi obnoxiae.* Hinc Antonius Schmidt Institut. Juris Eccl. par. I cap. 7: *Atque*, inquit, *hoc ipsum est, cur intersit quam maxime nosse, an ex ipso jure naturae descendant, an ex sola auctoritate ecclesiastica.* Huc spectat can. 2 dist. 14, in quo haec leguntur: *Sicut quaedam sunt, quae nulla possunt ratione convelli, ita multa sunt, quae aut pro consideratione aetatum, aut pro necessitate rerum oporteat temperari.*

Denique jus naturae maxime valet ad legum aequitatem demonstrandam, atque ad easdem leges rite recteque interpretandas.



CAPUT VI.

DE SCRIPTIS SANCTORUM ECCLESIAE PATRUM

§. 25.

DE NOMINE ET DIGNITATE SANCTORUM ECCLESIAE PATRUM

Ecclesiae Patres vocamus antiquos eosque insignes Scriptores Ecclesiasticos, qui post Apostolos et Evangelistas singulari providentia Dei Ecclesiae dati fuerunt, quique, ut ait Vincentius Lirinensis in suo Commonitorio, *in fide et communione catholica sancte, sapienter et constanter viventes, docentes, et permanentes vel mori in Christo fideliter, vel occidi pro Christo feliciter meruerunt.* Patres idcirco dicti tum propter antiquitatem, ex qua vox *Patrum Ecclesiae* ducta est, tum propter doctrinae praestantiam exemplaque virtutum, quibus permultos in Jesu Christo filios genuerunt. *Talibus Patribus*, inquit S. Augustinus lib. 2 contra Julianum, *post Apostolos sancta Ecclesia plantatoribus, rigatoribus, aedificatoribus, pastoribus, nutritoribus crevit; et hi, quod invenerunt in Ecclesia, tenuerunt; quod didicerunt, docuerunt; quod a patribus acceperunt,*

hoc filiis tradiderunt. Ipsi itaque sunt Sacrarum Scripturarum interpretes, Traditionis testes atque custodes, Praedicatores fidei, Praeceptores morum, Magistri canonum, adeoque ex eorum scriptis, tamquam ex fonte quodam puriori, doctrinam Ecclesiae disciplinamque haurire possumus.

Nemo tamen ex his concludat, totum id, quod quivis Sanctorum Patrum litteris consignavit, ita retinendum esse, ut contra sentire aut agere nunquam liceat. Nam singuli Ecclesiae Patres afflatu Spiritus Sancti, sicut Prophetae et Apostoli, non regebantur, proindeque aliquibus in rebus errare potuerunt.

§. 26.

DE USU ET AUCTORITATE SANCTORUM PATRUM

Itaque Sanctorum Patrum scriptis ita utendum est, ut non eis majorem praeter quam habent auctoritatem tribuamus. Qua super re damus regulas quae sequuntur.

Prima est: *In rebus, quae ad fidem et mores pertinent, unius etiam, alteriusve Patris auctoritati magna fides habenda est; major etiam, si plures Patres idem omnino sentiant. Si quid vero consentientes inter se Patres aut divinis Litteris expressum, aut divinitus traditum esse doceant, eorum dictis sine ulla*

dubitatione credendum est, neque licet dissentire. Quamvis enim singuli SS. Patres falli potuerint ut homines, dum tamen ad unum omnes in eadem sententia conspirant, expertes omnis erroris censendi sunt. Namque, ut refert Vincentius Lirinensis, *Concilio Ephesino divinitus placuit nihil aliud posteris credendum decernere, nisi quod sacra sibi consentiens SS. Patrum tenuisset auctoritas;* et Concilium Lateranense sub Innocentio III can. 13 haec habet: *Quae omnes consentientes Ecclesiae Patres respuunt, ea catholica et apostolica Ecclesia respuere dicit; et quae credunt, credit.* Denique Concilium Tridentinum sess. 4 in Decreto de editione et Sacrorum Librorum usu sub poena anathematis sancivit, *ne quis Scripturam Sacram contra unanimem Sanctorum Patrum sensum interpretari audeat.*

Secunda est: *In negotiis et causis, quae ad disciplinam spectant, legibus ab Ecclesia constitutis standum est, non scriptis SS. Patrum.* Neque enim SS. Patres aut leges ferre, aut latis legibus derogare potuerunt, propterea quod ad condenda, vel abroganda jura doctrina et sanctitas non sufficiunt, sed potestas necessaria est, qua SS. Patres destituebantur. Sapienter itaque Gratianus in principio dist. 20 nos admonuit, cum de legibus disciplinae constituendis, vel controversiis definiendis agitur, magis obtemperandum esse Summorum Pontificum decretis, quam SS. Patrum sententiis: *nihilque obest,* ut scite animadvertit Joannes Baptista Bartoli

Instit. Jur. Can. cap. 42, *quosdam ex Sanctis Patribus contra sensisse, cum saepe incidant tempora, ut quod olim Ecclesiae neque necessarium, neque utile esse crederetur, id postmodum maxime profuturum esse videatur; quam ob causam ipsas quoque Ecclesiae leges interdum mutari oportet.*

Tertia est: *In negotiis vel controversiis ecclesiasticae disciplinae, in quibus neque Pontifices Summi, neque Concilia quidquam constituerunt, Sanctorum Patrum sententiae pro legibus, quas sequamur, nobis erunt.* Hanc regulam accepimus a S. Leone IV, qui in epistola ad Episcopos Britanniae, cum Summorum Pontificum decreta, Conciliorumque canones enumerasset, *per quos*, ut ait, *judicant Episcopi, et per quos Episcopi simul et Clerici judicantur*, ita subdit: *Si tale emerserit, vel contigerit inusitatum negotium, quod minime posset per istos finiri, tunc si illorum quorum meministis dicta, Hieronymi, Augustini, Isidori, vel ceterorum similiter Sanctorum Doctorum reperta fuerint, magnanimiter sunt retinenda ac promulganda.*

Itaque SS. Patrum scripta in rebus disciplinae sunt Juris Canonici fons subsidiarius, quatenus ubicumque sacri canones silent, scripta SS. Patrum subsidio veniunt, et locum auctoritatemque ecclesiasticae legis obtinent. Ex quo factum est, ut qui colligendis sacris canonibus dederunt operam, hi multas SS. Patrum sententias suo quisque canonum Codici inseruerint.

CAPUT VII.

DE JURE CIVILI

§. 27.

DE JURE CIVILI PER CANONES RECEPTO

Postremum denique Juris Canonici fontem appellamus Jus civile Romanorum, tum quia multa ex romanis legibus, et praesertim ex Codicibus Theodosiano, et Justinianeo sumpta fuerunt, et in Jus Canonicum translata, tum quia in negotiis et causis ecclesiasticis, de quibus in ipso Jure Canonico nihil proditum est, perscrutari Juris civilis regulas, easque sequi debemus. Si quis enim S. Gregorii Magni epistolarum libros perlegat, is profecto cognoscet, S. Pontificem civilibus Romanorum legibus saepius usum fuisse, easdemque civiles leges Episcopis, aliisque judicibus ecclesiasticis proposuisse, quibus in exercendis judiciis uterentur. Qua de re potissimum legenda est ejusdem Pontificis epistola ad Joannem Defensorem in Hispaniam euntem conscripta, in qua illum edocens quemadmodum in ecclesiasticis controversiis se ge-

rere deberet, quas ei regulas dedit, eas omnes ex civili Romanorum jure deprompsit.

S. Gregorii Magni exemplum alii Pontifices imitati sunt. Quapropter Lucius III c. 1 de novi oper. nunciat. in controversia inter duas Ecclesias exorta ob capellae cujusdam aedificationem, cum Episcopo Patavino judici delegato *dubium videretur, utrum canonico procedi posset judicio, cum nihil de nunciatione novi operis esset in canonibus definitum*, ita rescripsit: *Sicut humanae leges non dedignantur sacros canones imitari, ita et sacrorum statuta canonum Principum constitutionibus adjuvantur.* Ubi Glossa ad verbum *adjuvantur* haec habet: *In causa ecclesiastica leges possumus allegare, ut, si canones deficiant, possit judicari secundum leges.* Et Abbas in idem caput n. 3 inquit: *Causa Ecclesiae debet decidi per jus civile in defectum canonum.* Hinc sententia contra leges civiles, vel sacros canones ab judice ecclesiastico lata ipso jure nulla est (c. 1 de sentent. et re judicata): *Sententia*, inquit can., *contra leges, canonesve prolata, licet non sit appellatione suspensa, non potest tamen subsistere ipso jure.*

§. 28.

DE REGULIS IN USU JURIS CIVIL OBSERVANDIS

Nemo tamen existimet in omnibus causis ecclesiasticis fas esse civilium legum auctoritate uti; in quibusdam enim causis omnino non licet. Quando igitur id fieri possit, explicandum est.

Sed in primis praemonere oportet, nonnullas civiles leges a sacris canonibus probatas fuisse, alias vero correctas, ceteras silentio praetermissas.

Cognationem legalem, ait Benedictus XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 10, *et quae ex ea ad nuptias profluunt obstacula, eo prorsus modo, quo a Jure civili statuta fuerant, universim recepit approbavitque Nicolaus I in responsione ad consulta Bulgarorum c. 2, cujus responsionis fragmenta referuntur in c. ita diligere 30 quaest. 3, et in c. unic. de cognat. legal. Quamobrem si quaestio incidat sive in tribunali ecclesiastico, sive in Synodo, an in hoc vel illo casu adsit impedimentum cognationis legalis, necessario recurrendum erit ad leges civiles, atque ad earumdem normam controversia decidenda.* Sic etiam in Corpus Juris Canonici relatae sunt leges civiles de impedimento cognationis spiritualis, deque experimento triennali in causa impotentiae; et secundus Decretalium liber, qui ad judicia ecclesiastica

pertinet, magnam partem ex jure civili descriptus esse videtur. Divisio etiam status hominum in liberos et servos, legitimos et illegitimos, puberes et impuberes, minores et majores, multaeque aliae Romanorum leges ab Ecclesia probatae susceptaeque fuerunt.

Contra vero ab Ecclesia correctae reprobataeque Romanorum leges, quae concubinatum, divortium, infidelitatem in sponsalibus, consobrinorum nuptias, usuras proprie dictas, praescriptiones cum mala fide, occisionem adulteri a marito vel patre factam probaverunt. Praeterea alia multa, quae in jure civili minus pie et religiose constituta videbantur, Ecclesia mitigavit emendavitque. Sic viduam, quae intra annum luctus ad secundas nuptias transit, omni infamia carere voluit; matrimonia filiorumfamilias et servorum sine consensu parentum vel dominorum contracta valere, seu vera rataque esse statuit; declaravit filiis quoque illegitimis alimenta a patribus deberi; jusjurandum adjectum contractibus, quos sola humana lex irritat, servari jussit.

Jam vero nemo est qui non intelligat, leges civiles, quas Ecclesia probavit et recepit, a nobis probandas esse recipiendasque; improbandas vero atque rejiciendas, quas ipsa improbavit vel correxit.

Quid vero sentiendum est de iis legibus, quas Ecclesia nec approbavit nec improbavit, sed silentio praeterivit? *Ejusmodi leges*, ait Benedictus

XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 14, *si rem spectent mere profanam, nec ulla ex parte sacris canonibus adversentur, tacite approbatae videntur in c. 1 de novi oper. nunciat.* Itaque ut hanc regulam adhibere recte possimus, animadvertamus oportet, quae res mere profanae, quae contra spirituales et ecclesiasticae dicendae sint. Itaque ubicumque Jus Canonicum de aliqua re aut nihil, aut obscure statuit, ejus supplendi vel interpretandi causa, si res mere profana sit, ad jus civile; si spiritualis aut ecclesiastica sit, ad scripta Sanctorum Patrum confugiendum erit.

Recentiores Canonistae, apertis explicatisque Juris Canonici fontibus, solent ejusdem juris Adminicula subjungere; *quae quidem*, ut ait Josephus Schell in Institutionibus Juris Ecclesiastici P. Mauri de Schenkl sect. 1 cap. 4 §. 73, *legum ecclesiasticarum rationem sufficientem haud continent, nec earum proprie fontes sunt; at in cognitionem principiorum inducunt, usum eorum expeditiorem, et notitiam Juris Ecclesiastici pleniorem reddunt et solidiorem.* Inter haec recenset Historiam Ecclesiasticam, Historiam Juris, Criticam Sacram, Chronologiam, et Geographiam, itemque Theologiam Dogmaticam, quam, ut optime censet, *insigne esse jurisprudentiae ecclesiasticae adjumentum nemo inficiabitur, qui perpenderit, eadem fere esse utriusque disciplinae principia, leges plures pendere ex dogmatibus, ex. gr. de Liturgia, S. Ordine, Hierarchia, Matrimonio etc., et rationem, ne aberret, ad revelationis normam perpetuo esse dirigendam.*

Haec itaque magna et multa adjumenta comparare sibi debet, qui universum Jus Canonicum publicum et privatum, ejusque principia bene provisa explorataque habere cupit. Non vero negamus tam magnifico scientiarum apparatu eum non indigere, qui studio Juris Canonici ideo vacat, ut tantummodo discat forenses causas apud judices tractare, quem *Canonistam Forensem* jure poteris appellare.



CAPUT VIII.

DE COLLECTIONIBUS SACRORUM CANONUM

§. 29.

DE COLLECTIONIBUS GENERATIM

Canones Conciliorum, et Summorum Pontificum decreta diversis temporibus et locis constituta Codicem in unum colligi coepta sunt, unde *Collectiones Canonum* prodierunt. Hujusmodi collectionum utilitas maxima fuit, propterea quod canones, qui in multis voluminibus fusi atque dispersi habebantur, collectione apta sub uno aspectu positi sunt; ipsaque collectionis species legentis animum regit, et continuo quasi filo a primis rerum initiis ad finem usque perducit. De collectionibus haec generatim monenda sunt: 1.° In causa fidei nulla esse potest inter Ecclesias differentia juxta vulgatissimum illud Tertulliani: Regula fidei una omnino est, sola, immobilis, et irreformabilis. At manente communione ecclesiastica, varia potest esse disciplina Ecclesiarum. *Quod enim neque contra fidem, neque*

contra bonos mores injungitur, indifferenter habendum est, ut inquit Augustinus dist. 12 c. 11. Hinc peculiares quaedam Ecclesiae, veluti Orientalis, Africana, Hispanica, suas canonum collectiones habuerunt, in quas praeter canones generales, illi quoque congesti sunt, quos Ecclesia quaevis sibi proprios constituerat. 2.° Sola canonum in unum Codicem dispositio vel collectio nullam eisdem canonibus auctoritatem addit; atque inde canones in unum Codicem privata auctoritate collecti non aliam auctoritatem obtinent, praeter eam, quam acceperunt ex fontibus, unde desumpti sunt. Itaque ut canones ratione collectionis vim aliquam consequantur, oportet collectionem ipsam publica auctoritate aliqua aut confectam, aut saltem probatam esse. Quapropter collectiones sacrorum canonum fideles singulos obstringent, si Ecclesiae universalis auctoritate congestae fuerint, aut receptae; fideles autem unius vel alterius Ecclesiae constringunt, si unius tantum vel alterius Ecclesiae auctoritate Codex confectus fuerit, vel comprobatus. 3.° Collectiones, seu canones apocryphi vel suppositii nominantur, qui auctoribus adscribuntur, quorum non extiterunt, aut qui adulterati, corrupti, vel conficti plane sunt, ex quibus proinde nihil certi hauriri potest.

§. 30.

DE CONSTITUTIONIBUS APOSTOLICIS

Antequam Canonistae de collectionibus in specie disserant, in quaestionem vocare solent, an *Constitutiones Apostolicae* Apostolis ipsis tribuendae sint, atque adeo an aliquis Codex canonum primis Ecclesiae saeculis extiterit? De his nonnihil dicendum est. In his Constitutionibus multa sunt, quae Apostolorum doctrinae adversantur. Nam de Filii et Spiritus Sancti divinitate male sentiunt, quartas et ulteriores nuptias condemnant, ancillis permittunt ut libidini dominorum infidelium pareant, baptismum ab haereticis collatum iterari jubent, atque alia id genus proferunt, praeter errores bene multos cum historicos, tum chronologicos, quos silentio praetermittimus. Igitur Constitutiones hujusmodi, quales ad nos pervenerunt nec Apostolis, nec S. Clementi Romano adscribi possunt. Verumtamen de ipsarum origine et fatis res parum comperta est. S. Epiphanius, qui floruit quarto exeunte saeculo, Apostolicas Constitutiones citat, commendatque: *Qui liber*, ut ipse scribit haeresi 70 contra Audianos, *tametsi dubiae apud multos fidei sit, non est tamen improbandus. Nam in eo, quae ad Ecclesiae disciplinam attinent, omnia comprehenduntur, neque*

quidquam aut in fide ac catholica professione depravatum, aut Ecclesiae administrationi ac decretis contrarium continet. Duo itaque ex hoc Epiphanii loco colliguntur. Primum est S. Epiphanii aetate librum aliquem nomine Constitutionum Apostolicarum extitisse, in quo nihil a fide catholica, aut ab Ecclesiae disciplina alienum inveniebatur. Alterum est hujusmodi Constitutiones aut injuria temporum periisse, aut eas, quas habemus, diversas ab iis esse, et ex integro confectas, aut saltem si unae et eaedem sunt, atque illae, quarum testimonia S. Epiphanius refert, post ipsius Epiphanii tempora ab haereticis corruptas interpolatasque fuisse, quod cognoscimus etiam ex locis ab eodem Epiphanio laudatis, qui aut in illis Constitutionibus non extant, aut aliam sententiam exhibent. Quod vero attinet ad auctorem, ac tempus, quo primum prodierint, non una eruditorum sententia. Probabilius sentire videntur, qui has Constitutiones III aut IV saeculo vulgatas fuisse existimant, eo quod Patres priorum saeculorum, et in primis S. Justinus Martyr, S. Irenaeus, Clemens Alexandrinus, Tertullianus, Origines, aliique hisce Constitutionibus, data licet occasione, numquam usi sunt, usuri certe, si extitissent; nisi forte dicere velimus illarum nunquam meminisse, quia apocryphae habebantur. At quaecumque fuerit hujusmodi silentii causa, illud continuo sequitur, minime audiendos esse, qui Apostolos aut S. Clementem earumdem

auctores praedicaverunt. Haec enucleanda putavimus, ut manifestum sit, nullam certam exploratamque auctoritatem his Constitutionibus tribuendam esse.

§. 31.

DE CANONIBUS APOSTOLORUM

Postremo capiti libri octavi Apostolicarum Constitutionum collectio quaedam canonum subjicitur, qui Apostolorum vulgo dicuntur, eaque collectio ab eodem S. Clemente facta fuisse perhibetur. De hisce vero canonibus rectum judicium proferre difficilius sane est, cum sententias invicem pugnantes offendamus. Eos canones *Apostolicos* vocant Constantinus Imperator, Synodus Constantinopolitana sub Nectario, Concilium Ephesinum, Theodosius et Justinianus, quod observat De Marca de Concord. Sacerd. et Imp. lib. III cap. 2. Sed omnium maxime S. Joannes Damascenus lib. IV de fide orth. cap. 17 non dubitavit, canones Apostolicos tamquam ab Apostolis constitutos in Sacrarum Scripturarum canonem referre; namque ita scribit: *Jam vero novi Testamenti libri isti sunt. Quatuor Evangelia. . . . . Canones denique sanctorum Apostolorum per Clementem concinnati.* Inter recentiores autem Turrianus auctor Soc. Jesu singulari libro adver-

sus Magdeburgenses Centuriatores canones eos omnes pro veris et genuinis tuetur, eisdemque Apostolicam auctoritatem tum permultis testimoniis veterum Conciliorum et Sanctorum Patrum, tum rationibus et argumentis vindicare conatur.

Contra vero plures eruditione et doctrina praestantes viri sentiunt, eam collectionem neque Apostolis, neque S. Clementi adscribi posse; quod tribus maxime argumentis comprobatur. Primum est, tum quia Eusebius Caesariensis, S. Hieronymus, et ceteri, qui in conservanda ecclesiasticorum scriptorum memoria diligentissime versati sunt, nullam eorum canonum mentionem faciant, tum quia nec Victor Pontifex in controversia de Paschate celebrando, nec S. Cyprianus in controversia de baptismate haereticorum his canonibus uspiam usi sunt: eos autem, si Apostolorum fuissent, nec poterant ignorare, nec in medium proferre omisissent, quandoquidem illa controversiarum capita perspicue dilucideque eisdem canonibus explicata definitaque reperiebantur. Secundum est, quod multa in iis sunt, quae cum aetate Apostolorum componi nulla ratione possunt. In iis enim canonibus mentio est de Cantoribus, Lectoribus, de annuis Conciliis Metropolitanis, de divisione Parochiarum, de bonorum Ecclesiae a bonis Episcopi distinctione, deque aliis id genus, quae certe Apostolorum ac S. Clementis aetate recentiora sunt. Tertium denique et potissimum argumentum est, quod

habeant quaedam tum Apostolorum disciplinae, tum catholicae doctrinae omnino contraria. Nam (ut aliqua memorem) Apostolicae doctrinae repugnant canon 17, quo ille dumtaxat bigamus dicitur, qui post baptismum duas uxores duxerit; et canon 66, quo Clericus sabbato jejunans deponi, laicus vero excommunicari jubetur. Doctrinam vero a veritate catholica alienam tradunt canones 46 et 47, in quibus baptisma ab haereticis collatum plane rejicitur, irritumque declaratur; itemque canon 74, quo libri Sapientiae, Tobiae, et Judith a canone divinarum Scripturarum vel expunguntur, vel omittuntur.

§. 32.

DE CANONUM APOSTOLORUM ORIGINE NUMERO ATQUE USU

Itaque cum hujusmodi canones *Apostolici* aut dici, aut haberi saltem singuli non possint, duo modo quaerenda sunt: 1.° quis eorum auctor extiterit? 2.° an et quinam ex iisdem canonibus auctoritatem in Ecclesia obtinuerint? Jam vero quod ad originem spectat: *Difficile est*, ait De Marca de Concord. Sacerd. et Imp. lib. III cap. 2, *in tam alto veterum scriptorum silentio tempus hujus collectionis indagare, quam tamen certum est Concilii*

Nicaeni tempora antecessisse. Eruditi consentiunt, disciplinae antiquissimae lineamenta his canonibus contineri. Ex his itaque videre et perspicere oculis quisque poterit, non novae disciplinae genus esse ordinationes Episcoporum, Presbiterorum, et aliorum Clericorum, non novum esse dogma de oblatione et sacrificio Missae, de discrimine inter Clericos et Laicos, de potestate Episcopi in Clerum, de cura rerum ecclesiasticarum ab eodem Episcopo gerenda, de excommunicatione, et de aliis id genus plurimis, quae tamquam omnino nova ab aliquibus haereticis improbantur. Dallaeus calvinianus homo, cum probe intelligeret quantum horum canonum antiquitas calvinianorum causae obesset, eos quinto adulto saeculo in lucem prodiisse, atque a graeco eoque haeretico homine confictos fuisse contendit. Sed Dallaei opinio a Guillelmo Beveregio refutata est, qui eos canones aut labente secundo Ecclesiae saeculo, aut tertio ineunte conditos fuisse apertissime demonstravit. Hodie igitur omnibus persuasum est, canones Apostolicos partim ex sanctissimis regulis, quas Apostoli Ecclesiis tradiderunt, partim ex consuetudine Ecclesiarum, partim ex decretis Synodorum, quae primis saeculis in Oriente celebratae fuerunt, conflatos esse. Cui quidem sententiae valde favet diversa ipsorum canonum partitio, cum modo plures, et modo pauciores, alibi 50, alibi demum 85 apud Collectores antiquos inveniantur. Id enim manifeste demonstrat, eam col-

lectionem totam simul uno tempore, atque ab uno auctore confectam non esse, sed plures diversis tum temporibus, tum locis additiones accepisse. Fratres Ballerini in tom. III oper. S. Leonis de collect. canon. part. I cap. 1 haec habent: *Certum est nullum corpus sine statis legibus regi, atque consistere unquam posse. Hinc Apostolos regendae Ecclesiae certas regulas seu canones praefixisse dubitari nequit. Has autem regulas, quas illi verbo tradiderunt Ecclesiis, subinde scripto fuisse collectas, et Canonum Apostolorum titulo praenotatas satis credibile est. Neque propterea credimus, omnia, quae in ipsis canonibus continentur, Apostolis referenda. Solent quippe hujusmodi opera, ut scite animadvertit P. Coustantius, licet variis incrementis augeantur, ejus nomen in epigraphe retinere, quo primum auctore coepta et constituta fuerunt.*

Verum de numero et auctoritate istorum canonum maxima latinam inter et graecam Ecclesiam discrepantia sententiarum est. Nam Ecclesia graeca, saltem post Trullanam Synodum, canones 85 omnes et integros accepit; eosque tamquam ab Apostolis editos eximia quadam veneratione coluisse compertum est. Latina autem Ecclesia 50 priores canones tantum recepit, eosque in causis judicandis adhibuit, ita tamen, nihil ut de eorum origine decerneret.

§. 33.

DE COLLECTIONIBUS ECCLESIAE GRAECAE

Sed jam proferamus oportet collectiones canonum, quae diversis temporibus ac locis consequutae sunt. Ac primo quidem ante Concilium Chalcedonense propriam collectionem canonum Orientali Ecclesiae fuisse ex ipsius Concilii actis certum exploratumque est. Namque act. 4 haec habentur: *S. Synodus dixit: Sacri Canones legantur, et commentariis inserantur: sumptoque libro Actius Archidiaconus, et Primicerius magnae Ecclesiae legit canonem* 83 - *Si quis Episcopus etc.*, *item alium canonem* 84 - *Si quis Presbiter, aut Diaconus etc.* Similiter act. 11 gloriosissimi judices dixerunt: *Canones relegantur: Leontius Reverendissimus Episcopus Magnesiae e Codice relegit regulam* 95 - *Si quis Episcopus etc. Idem ex eodem Codice legit regulam* 96 - *Si quis Episcopus etc*: Porro autem series illa numerorum, sub qua canones distincti et laudati sunt, perspicue demonstrat, unam certam eo tempore fuisse collectionem canonum; idque mirifice confirmatur ex illis verbis - *sumptoque libro legit canonem - e Codice relegit - e Codice legit,* quibus peculiaris liber designatur. Quo autem auctore et tempore Codex ille prodierit, incertum est. Haec autem collectio canones 166 complectebatur, hoc or-

dine et numero digestos, videlicet 20 ex Synodo Nicaena, 25 ex Ancyrana, 14 ex Neocaesariensi, 20 ex Grangrensi, 25 ex Antiochena, et 59 ex Laodicena, et denique 3 ex Constantinopolitana; quod didicimus ex Dionysio Exiguo, qui eam ipsam Patrum Chalcedonensium collectionem latine interpretatus est, et in suam collectionem transtulit: et quamquam Dionysius eorumdem canonum numerum unitate minuat, id tamen factum est, quod Ancyranos canones quartum et quintum in unum tantum numerum congessit.

Huic collectioni canones Apostolorum, Sardicenses, Ephesinos, Chalcedonenses, et denique octo et sexaginta ex epistolis S. Basilii eductos adjecit Joannes Scholasticus, suamque canonum collectionem adornavit, non temporum aut numerorum serie retenta, sed cunctis per materias in quinquaginta titulos distributis; agens primo de Episcopis, postea de Presbiteris, Diaconis, Hippodiaconis, ac reliquis inferioribus Clericis, postmodum de Monachis, et postremo de Laicis. Paulo post idem ad Episcopatum Constantinopolitanum evectus leges plures praesertim ex Justiniani Codice depromptas, servato eodem ordine rerum, collectioni suae adjecit, unde fuit prima origo *Nomocanonum*, idest collectionum canonum, in quibus canones ecclesiastici cum legibus imperialibus conjunguntur.

At saeculo septimo nova ingensque canonum

congeries nata est, cum Trullana Synodus praeter 102 canones ab se constitutos multa alia Synodorum Patrumque decreta comprobaverit. Quibus omnibus Photius, qui graeci schismatis vel auctor, vel pars magna fuit, adjecit canones Concilii Nicaeni II, itemque canones in duobus conciliabulis ipso duce constitutos, suumque Nomocanonem concinnavit, qui apud graecos semper habitus est in summo honore et pretio. De minoribus graecorum collectionibus nihil expedit sermonem instituere. Unum illud monendum est, collectiones Joannis Scholastici, et Photii non esse omni suspicione et vitio vacuas; uterque enim in Sedem Constantinopolitanae Ecclesiae invasit, uterque schismati favit, et ad captandam Imperatorum gratiam, non tam Ecclesiae regulis, quam legibus imperialibus ecclesiasticam disciplinam communivit. Ad haec in primis Photius praeter Trullanos canones, quorum plures Ecclesia improbavit, alios congessit canones, qui fuerunt ad promovendum schisma constituti.

§. 34.

DE COLLECTIONIBUS LATINIS

Sexto ineunte saeculo Dionysius cognomento Exiguus doctrina et pietate maximus collectioni canonum in usum latinae Ecclesiae operam dedit. In

ea enim 50 canones Apostolorum, tum canones graecos in graeco Codice, quo Patres Concilii Chalcedonensis usi sunt, descriptos, elegantius latine redditos congessit; tum canones ipsius Concilii Chalcedonensis, omisso ultimo de aequalibus privilegiis Episcoporum Romani et Constantinopolitani a latinis nunquam recepto; demum Sardicenses, et ex latinis 130 canones Africanos, partim ex Concilio Carthaginiensi, quod anno 419 celebratum est, partim ex veteribus Africanis Synodis collectos confirmatosque. Hanc novam et accuratiorem canonum collectionem, hortante Stephano Episcopo Salonitano, Dionysius aggressus est, propterea quod graecorum canonum latina versio (latina inquam versio, non latinae Ecclesiae Codex, seu canonum latinae Ecclesiae collectio) obscuritate et confusione laboraret. Simillimum vero est, priscam graecorum canonum latinam versionem eam esse, quae ab Henrico Justello, et Guillelmo Voello in Bibliotheca Juris Canonici vulgata est; eam tamen diligentius recognitam et emendatam Fratres Ballerini in appendice ad opera S. Leonis Magni ediderunt. Deinde vero Dionysius Romanorum Pontificum Decretales a Siricio usque ad Anastasium II addidit; unde Codex iste Dionysianus duabus partibus constat, quarum altera Conciliorum canones, altera vero Pontificum Decretales complectitur. Hujusmodi collectio privata auctoritate confecta est, sed tamen ab Ecclesia Romana recepta probataque

fuit, cum praesertim Adrianus I collectionem ipsam monumentis quibusdam auctam Carolo Magno Romae versanti dono dederit. *Neque enim fit verisimile*, ut observat Joannes Baptista Bartoli Jur. Can. Instit. cap. 47, *Pontificem Summum canonum Codicem, quem non ipse omnino probaret, per Gallias aliasque regiones divulgari voluisse.*

An vero latinae Ecclesiae Codex aliquis ante Dionysianam collectionem extiterit? quis ejus auctor? quosnam canones complexus fuerit? num adhuc supersit? res parum explorata est. Id unum probabile est, aliquem Codicem in Romana Ecclesia extitisse; tum quia in Concilio Chalcedonensi ad unum Codicem Legati Pontificis, ad alium Graeci provocaverunt, quod manifesto argumento est, utrique Ecclesiae suum Codicem fuisse; tum quia Siricius Pontifex in ep. ad Imerium Episcopum Tarraconensem: *Statuta*, inquit, *Sedis Apostolicae, vel canonum venerabilia definita nulli Sacerdotum Domini ignorare sit liberum.* Quod frustra Pontifex jussisset, nisi Codex in promptu fuerit, ex quo Sacerdotes sacrorum canonum notitiam haurire possent. Nec illud obstare videtur, quod Innocentius I in ep. ad Theophilum conscripserit: *Alium enim canonem (praeter Nicaenos) Romana non admittit Ecclesia;* et in ep. ad Clerum Constantinopolitanum: *Quod ad canonum observationes attinet, solis illis parendum esse dicimus, qui Nicaeae definiti sunt, quos solos sectari et agnoscere debet Ecclesia catholica.*

His enim verbis significari tantum voluit, canones omnes rejiciendos esse, qui Nicaenis adversarentur, quemadmodum ipsemet Innocentius sententiam suam declaravit, ita subdens: *Si autem alii proferantur, qui a Nicaenis canonibus dissentiant, ii ab Episcopis catholicis rejiciantur.*

Christophorus Justellus Codicem edidit sub hoc titulo « *Codex canonum Ecclesiae universae* »; et illum esse jactavit, quo Concilium Chalcedonense usus est, quique ante Concilium ipsum non solum in Occidentali Ecclesia, verum etiam in Orientali auctoritatem obtinebat. Quesnellus in appendice operum S. Leonis Magni alium Codicem protulit, quo Romanam Ecclesiam ante Dionysium Exiguum usam esse contendit. Sed utrique Codici nec auctoritas, nec fides ulla ab eruditis tributa est. De his omnibus fuse tractarunt Fratres Ballerini de antiquis collectionibus canonum part. I cap. 1 n. 7, et seqq., Constantius in praef. ad ep. Rom. Pontif., et Joannes Bartoli Jur. Can. Iustit. cap. 46.

Non erit abs re commemorare, eumdem Christophorum Justellum edidisse Codicem, cui titulus « *Codex canonum Ecclesiae Africanae* »; in quo, ut ait Constantius cit. loco, *nil praestat minus, quam quod pollicetur. Crederes enim in eo contineri canones prorsus omnes, quos habuere in usu Africani Patres. Alios vero nullos exhibet, nisi quos Carthaginiensis Synodus anno* 419, *vel ipsa condidit, vel a superioribus Conciliis intra Aurelii Episcopi Carthaginien-*

sis tempora conditos recitari sibi jussit. Atque hos canones ne ad eum quidem repraesentat modum, quo memoratae Synodi actis inserti erant, sed quo Dionysius Exiguus collectioni suae inserendos duxit. Verbo dicam, purum putum est Dionysianae collectionis segmentum. Collectioni Dionysii Exigui additamenta facta sunt tum in priori, tum in posteriori parte per studiosum quempiam hominem adhuc ignotum, non vero per ipsum Pontificem Adrianum, quamvis ea collectio ita aucta soleat *Adriana* vocari. Passim etiam vocata est *Codex Canonum;* quam rem docte illustrat Petrus Coustantius praef. num. 131.

§. 35.

DE COLLECTIONE ISIDORI MERCATORIS

Collectio canonum, quae Isidori Mercatoris vel Peccatoris vulgo dicitur, ineunte saeculo IX prodiit. Haec autem collectio post praefationem exhibet ordinem celebrandi Concilii, dein 50 priores Canones Apostolorum, tum epistolas priorum Pontificum a S. Clemente usque ad Silvestrum, mox decreta Nicaeni, et aliorum Conciliorum sive graecorum, sive latinorum in certas classes distributa, postremo reliquas Summorum Pontificum Decretales epistolas usque ad S. Gregorium Magnum.

Quis fuerit Isidorus iste Peccator, sive Mer-

cator, adhuc ignotum est. Illud vero certum; Isidorianam collectionem tantum auctoritatis apud omnes consequutam esse, quanta veris sincerisque canonibus et Decretalibus deberetur; neque solum in totam Occidentalem Ecclesiam, sed in Orientalem quoque penetravit; quandoquidem Nicephorus Hist. Eccl. lib. 4 cap. 39 litteras Antheri, et Callixti memorat, licet per errorem pro Callixto nominet Caelestinum. Hinc Theologi omnes, et Canonistae, et Concilia ipsa Decretalibus, aliisque documentis Isidorianae collectionis usa sunt, ut fateri quisque debeat, per annos fere septingentos, aut non multo secus, neminem unum inventum esse, qui eadem monumenta supposita et ementita suspicaretur. At primus omnium, qui tranquillam Isidori possessionem turbavit, Cardinalis Cusanus fuit in Concordantia catholica lib. III cap. 2. Vixit autem medio fere saeculo XV; quamobrem Centuriatores Magdeburgenses, qui sexto decimo saeculo scripserunt, neutiquam gloriari possunt, ejus collectionis imposturam se primos omnium detexisse. Tum a permultis catholicis, aliisque viris eruditis diligentius in eam collectionem inquisitum est, et argumenta ad probandam suppositionem adeo firma allata sunt, ut nemo jam de fallacia Isidori ambigere jure possit. Praecipua argumenta sunt: 1.° Scriptorum veterum silentium; nam Isidorianae collectionis monumentorum, et potissimum Decretalium epistolarum, quae partim ad fideles omnes, partim ad omnes

Germaniae, Italiae, Galliae, aliarumque Ecclesiarum Episcopos inscriptae sunt, non meminerunt octo priora Oecumenica Concilia, non veteres Patres et Scriptores, non Dionysius Exiguus diligentissimus Collector, non denique ceteri, quorum intererat in controversiis exorti s eas litteras producere, si extitissent. 2.° Plura Scripturarum loca in Decretalibus trium priorum saeculorum leguntur ex versione S. Hieronymi, quae nondum edita erat. Similiter S. Isidoro Hispalensi Episcopo tribuitur collectio ex Toletanis Conciliis octo a quinto ad decimum tertium, et ex Concilio Bracarensi adornata, quae post ipsius mortem celebrata fuerunt. 3.° Conficta nomina Archiflaminum, priorum Flaminum; voces Primatuum, Archiepiscoporum, Apocrysariorum, quae ab aetate et usu veterum Pontificum alienae sunt. Contra vero de persecutionibus, de consolatione martyrum, de rebus, et statu eorum temporum omnino siletur. 4.° Falsae consulares notae eisdem epistolis affixae, quae Consules referunt, qui in consularibus fastis nunquam fuere, aut non ea certe aetate, quae cum aetate earumdem epistolarum concordet. 5.° Denique sermo rudis et barbarus, priorum saeculorum nitori prorsus alienus, et idem semper stilus, idem orationis numerus, et eadem verborum dispositio in tot epistolis, quae ab auctoribus diversae plane indolis, aetatis, ac morum conscriptae fuisse dicuntur.

Non omnia tamen suae collectionis monumenta Isidorus confixit ingenio suo, sed quatuor monumentorum generibus usus est: 1.° *genuinis atque sinceris*, quales sunt Decretales epistolae ex Dionysiano Codice desumptae: 2.° *suppositiis*, quae ipse fabricatus est, ut sunt epistolae fere omnes Summorum Pontificum a S. Clemente usque ad Siricium, multae etiam a Siricio usque ad S. Gregorium Magnum, tum gesta Romanae Synodi sub Julio I, acta quoque Romanarum Synodorum quintae et sextae sub Simmaco: 3.° *apocryphis*, quae ab aliis ante Isidorum procusa ipse tamen in suam collectionem retulit, uti epithome Concilii Rom. II sub S. Silvestro, quod Silvestri *Constitutum* appellant: 4.° *interpolatis*, quae videlicet suis additamentis corrupit. Nam si quae monumenta in genuinis suis fontibus breviora sunt, apud Mercatorem vero auctiora; ideo quidquid additamenti accessit, id ejusdem Mercatoris opera suppositum affirmare licebit. Ita adjectitia sunt duo postrema capita epistolae Vigilii Papae ad Profuturum, quae ob mendosam lectionem ad Euterium inscribitur; siquidem ea duo capita a sinceris Hispanicae collectionis Codicibus absunt, et apud Mercatorem reperiuntur. Legendi Fratres Ballerini de antiquis collectionibus canonum part. 3 cap 6 §. 5, ubi omnia Isidoriani Codicis documenta tum sincera, tum spuria, tum interpolata eruditissime diligenterque discreverunt. Jacobus autem Merlinus Parisiis an. 1523 Isidoria-

nam collectionem, cui tamen multa additamenta facta fuerant, typis evulgavit: quae editio sequentibus Collectionibus Conciliorum inserta est.

§. 36.

DE REBUS NOTANDIS IN COLLECTIONE ISIDORI

De hac Collectione generatim animadvertimus: 1.° nihil prorsus in ea contra fidem, bonosque mores contineri; secus enim ab universa Ecclesia septem fere saeculis recepta, usuque probata non fuisset: 2.° insciis Romanis Pontificibus falsas Decretales, et alia monumenta fuisse confecta. Nam Leo IV, qui anno 847 ad Petri Cathedram evectus est, ad Britanniae Episcopos rescribens, non alias Decretales et canones agnovit praeter eos, qui apud Dionysium Exiguum extabant (can. 1 dist. 20), quod manifestum indicium est, adulterina Isidori monumenta Romae cognita non fuisse, aut saltem non recepta: 3.° privilegia Summi Pontificis illa collectione, veluti fundamento, non inniti, quod summa injuria recentiores haeretici dixerunt. Etenim Pontificis jura non tali auxilio indigebant, cum a Deo ipso collata sint. Praecipuus autem Mercatoris scopus duplex fuit, alter Episcoporum indemnitati consulendi, alter stabiliendi Primates, quos Patriarchis exaequat; quae duo fuse et eru-

dite demonstrat Carolus Blascus in suo Commentario de collectione canonum Isidori Mercatoris: 4.° vanas et injustas esse eorum querelas, qui per collectionem Isidori sublatam putant antiquam Ecclesiae disciplinam, et insuetam planeque novam introductam. Nam pleraque Isidori monumenta ex canonibus Conciliorum, ex Romanorum Pontificum sinceris Constitutionibus, ex sententiis Sanctorum Patrum excepta sunt. Cetera vero eam plerumque disciplinam exhibent, quae jam obtinuerat. Praeterea, ut Ballerini Fratres citato opere animadvertunt, *stultus plane fuisset impostor, si sperasset suam collectionem acceptum iri ab hominibus, quae novam omnino disciplinam a sui quoque saeculi moribus et consuetudinibus abhorrentem contineret. Quod si quaecumque contra consuetudinem ingeruntur, etiamsi bona et utilia sint, ipsa novitate perturbare solent; multo magis de iis timendum erat, quibus disciplinam per se optimam, et sanctioribus fultam legibus, longoque usu ab hominibus receptam quispiam evertere et immutare contenderet. Nulli autem tumultus, clamores nulli auditi sunt ob inductas Decretales apocryphas, nisi in ea parte, quae ad Episcoporum causas et judicia pertinet: de quibus aliqua apud Hincmarum leguntur, et in epistolis Nicolai I. At in his ipsis causis atque judiciis, quod in pseudo-epistolis ac Synodis Isidorianis traditur, non erat omnino novum:* 5.° denique disciplinam, quae ab Isidoriana collectione praefertur, auctoritatem ecclesiasticae

legis obtinuisse, non in vim ejusdem collectionis, quae privata auctoritate confectà est, et plerisque monumentis partim confictis, partim interpolatis constat, sed in vim tum praecedentium, tum subsequentium Constitutionum ecclesiasticarum, quibus eadem disciplina inducta et confirmata est, tum etiam in vim consuetudinis, quae in rebus disciplínaribus multum valet. Totam hanc rem concludam verbis Petri Ballerini in vindiciis auctoritatis Pontificiae contra opus Justini Febronii cap. 5: *Neque causetur ignorantia falsarum Decretalium, quae omnes diutius occupabat; nam praeterquamquod fere omnia, quae Pseudo-Isidoro tribuuntur, anteriorem, ut indicavimus, habent originem, nonne in materia disciplinae jus novum, etiamsi quibusdam in capitibus errore aliquo inductum ac propagatum, cum legitima potestate proprio jure receptum et approbatum est, non ex ignorantia, sed ex auctoritate approbantium, nec non ex ipsa consuetudine legitima praescribente vim legis acquireret, dum nihil contra divinum, aut naturale jus receptum, aut approbatum sit?*

§. 37.

DE GRATIANI DECRETO

Sunt et aliae Collectiones canonum, veluti *Collectio S. Martini Episcopi Bracarensis, Breviarium et Collectio Cresconii, Collectio Reginonis, Volumen de-*

cretorum Burchardi Wormatiensis, Decretum, et *Panormia seu Panomia Ivonis Carnotensis*, quibus omissis ad collectionem Gratiani properamus. Itaque Gratianus monachus Benedictinus circa annum 1151 celeberrimam collectionem omnium ditissimam evulgavit, in qua ad certas propositas quaestiones, canones aliaque monumenta, quae inter se dissidere videbantur, in concordiam studuit revocare. Hinc ejus collectio *Concordia discordantium canonum* vocata est, quamvis vulgo *Decretum Gratiani* dici soleat. Totum opus in tres partes dividitur, quarum prima distinctionibus constat centum et una, et quaelibet distinctio plures canones seu capita complectitur: quamobrem canones hujus partis allegantur, vel expresso numero canonis, vel primo ejusdem canonis vocabulo, vel utroque, dein allegatur numerus distinctionis e. g. *can.* 5 *dist.* 61, vel *can. Miramur dist.* 61, vel *can. Miramur* 5 *dist.* 61. In prioribus viginti distinctionibus de origine, auctoritate, variisque speciebus ac principiis Juris Ecclesiastici; in reliquis distinctionibus de Clericis, eorumque statibus et officiis praesertim agitur. In secunda Decreti parte, quae in causas 36, et unaquaeque causa in plures quaestiones, quaestio autem in canones tributa est, praecipue exponuntur quae ad judicia ecclesiastica pertinent. In hac parte allegantur vel priora canonis seu capitis verba, vel ejus numerus, et praeterea causa, et quaestio, uti *can.* 2 *cau.* 8 *q.* 2. In hac secunda parte ad,

causam trigesimam tertiam quaestione tertia extat *Tractatus de poenitentia* in distinctiones septem divisus, unde hujus distinctionis canones citantur, aut expresso numero, aut voce initiali canonis, et numero distinctionis de poenitentia e. g. *can. Lacrymae* 2 *dist.* 1 *de poenit.* Tertiae autem partis eadem est quae primae divisio in distinctiones, et canones, in eaque de rebus et ritibus sacris tractatur, quam ob causam *de consecratione* inscripta est. Citantur itaque canones per priora ipsorum verba, vel numerum, addito numero distinctionis, quemadmodum canones primae partis; sed ut canones utriusque partis discernantur, locis ex tertia parte laudatis addi solet *de consecratione*, sicuti *can.* 1 *dist.* 1 *de consecrat.* Haec partitio Decreti in tres praecipuas partes de personis, de judiciis, de rebus ecclesiasticis apta et ordinata foret, sed tamen materia proposita saepius et sine causa interrumpitur, ideoque Antonius Augustinus affirmare non dubitavit: *Si apud Gratianum artem requiras, et ordinem docendi, frustra laboraveris.* Nec solum ordo seu filus orationis in Gratiani opere desideratur, sed, quod magis est, multis erroribus scatet, quorum praecipua genera expressit Antonius Augustinus lib. I dialog. 1 de emend. Grat: *Saepe*, inquit, *erratum esse video in nominibus hominum, urbium, provinciarum, Conciliorum, et aliarum rerum. Saepe falsae sunt inscriptiones, et quae Conciliorum sunt, Pontificum Maximorum esse dicuntur, et quae sunt*

unius Episcopi inferioris, Romano Pontifici aut Concilio generali vel provinciali tribuuntur. Multa Gregorii, Ambrosii, Augustini, vel Hieronymi verba esse dicuntur, quae aut nunquam extant, aut aliena sunt. Illa quoque ipsa, quae inscriptiones veras habent, non recte referuntur.

§. 38.

DE EMENDATIONE GRATIANI

Itaque plures viri docti ad detegendos Gratiani errores, atque emendandos animum adjecerunt. In primis Contius capita sive canones numeris distinxit: *Ante Contianam enim editionem certum est*, ait Antonius Augustinus cit. lib. dialog. 18, *capitum numeris nullum Gratiani volumen fuisse distinctum.* Multas praeterea notas addidit, quibus falsae inscriptiones a veris, et sincera monumenta ab apocryphis secernerentur. At Pontifices ipsi Pius IV, Pius V, et Gregorius XIII novam et castigatiorem Gratiani emendationem aggressi sunt, eamque provinciam selectis quibusdam viris, quos Correctores Romanos vocant, demandarunt. Jam vero Correctores Romani, conquaesitis undique praesidiis, permulta in canonum inscriptionibus, et in textu, et in glossis emendarunt. Primum itaque veras inscriptiones, seu auctorum citationes, ubi

error evidens erat, restituerunt; ubi autem de vero canonis auctore dubitatio orta est, quod idem caput apud plures auctores inventum fuit, aut aliqua capitis pars comperta est ejus auctoris qui citabatur, aliqua vero minime, aut verba valde mutata, subjectis notis indicarunt, et in margine ea loca descripserunt, ubi eadem capita haberentur' Circa emendationem textus haec ratio servata est, ut initia capitum ob usitatas Doctorum citationes non mutarentur, quandoquidem ante Contium, ut supra monui, canones seu capita numeris distincta non erant, adeoque per verba initialia citabantur. Verumtamen a Correctoribus, ubi initia capitum ab originali discreparent, in margine aut in notationibus germana lectio indicata est. Hanc quoque glossae ipsius rationem habuerunt, nihil ut in textu sit mutatum, ubi mutatio ipsa impeditura erat, quominus quid sibi auctor glossae voluisset, animadverti posset, sed eodem modo aut in margine, aut in notatione mendum est indicatum. Ubi vero haec non obstabant, nonnulla in ipso textu emendarunt, nonnulla etiam aliquando addiderunt et aliquando detraxerunt, earumque mutationum in subjectis notis identidem rationem attulerunt; saepe tamen in genere monuerunt aliquid emendatum esse, et aliquando mutationum mentionem nullam fecerunt. Denique quod ad glossas pertinet, quae in illis errata paulo majoris ponderis obrepserunt, ea in margine notarunt, et quid catholice

sentiendum esset, ostenderunt. Haec autem Romana Correctio qua par erat diligentia et studio, peracta est; sed tamen in opere vastae adeo molis, et humanam pene effugientis diligentiam, mirum non est, si novi errores tractu temporis detecti sint, quod Correctores ipsi viderant; namque in praefatione Decreti professi sunt, non in totum, sed *magnam jam partem suum unicuique tributum esse*. Hinc Gregorius XIII, quamquam jure caverit, ne quisque pro libidine sua Decretum, tanta maturitate diligentiaque emendatum, iterum emendare ac typis subjicere praesumeret, permisit tamen, ut viri eruditi in expendendis Gratiani monumentis operam suam collocarent.

§. 39.

DE AUCTORITATE DECRETI GRATIANI

Sed quaeritur, an Gratiani collectio authentica haberi queat, et proinde quidquid in ea continetur, ecclesiasticae legis vim habeat? Hac in re illud in primis tenendum est, Gratiani Decretum non publica auctoritate, sed ipsius privato Gratiani arbitrio confectum esse, ideoque nullam ex Collectore legalem auctoritatem obtinuisse. Restat igitur, ut, si quam auctoritatem habeat, eidem postmodum approbatione publica accesserit. Videndum itaque an

hoc Decretum receptum approbatumque sit? Tres invenio sententias. Prima generatim affirmat, tum quod Gratiani Decretum, cum primum prodiit, in scholis et in foro assidue susceptum et adhibitum fuit, tum quod Eugenius III, et Gregorius XIII publicam auctoritatem eidem Decreto tribuerunt. Altera sententia omnino negat, propterea quod usus scholarum et fori praestantiam Decreti commendat, nullam tamen auctoritatem adjungit, eo vel magis quod adulterata, spuria, aliaque mendosa capita, quibus Decretum hoc scatet, nondum comperta erant; idcirco credendum non est scholas et forum, imo vero Romanos quoque Pontifices ea voluntate Decreto usos esse, ut omnibus indiscriminatim in eo congestis vim legis ecclesiasticae tribuerent, cum nihil magis obsit consensui, quam error. Sed neque de legali approbatione Decreti satis liquet. Nam de Eugenii III approbatione unus et solus Trithemius testis est, sed ejus testimonium a criticis plane rejicitur, propterea quod scriptores ceteri, aut Gratiani aequales, aut aetate inferiores Eugenianae approbationis non meminerint, nec illius certum documentum ullum afferatur. Nec quisquam persuadere sibi poterit, eam approbationem, si extitisset, non divulgatam, non ulli Gratiani exemplari praefixam, sed omnino suppressam fuisse. Similiter Gregorius XIII in suis litteris declaravit, curasse se, ut Gratiani Decretum a mendis expurgatum et correctum exhiberetur, sed nullum

prorsus verbum fecit, ex quo constaret, illud etiam auctoritate legali donavisse. Emendatum igitur a Gregorio XIII fuit, non approbatum, nec authenticum declaratum. De hac sententia Benedictus XIV ita scribit de Syn. Dioec. lib. VII cap. 15 n. 6: *Gratiani Decretum, quantumvis pluries Romanorum Pontificum cura emendatum fuisse non ignoretur, vim et pondus legis non habet; quin imo inter omnes receptum est, quidquid in ipso continetur, tantum auctoritatis habere, quantum ex se habuisset, si nunquam in Gratiani collectione insertum foret.* Fallunt itaque, vel falluntur, qui in vulgus spargunt, Pontifices omni studio curavisse, ut Decretum Gratiani, tamquam Codex authenticus ab omnibus reciperetur, ut nimirum eo pacto Isidorianis Decretalibus Pontificiae auctoritati faventibus pondus et robur adjiceretur.

Tertia denique sententia tradit, Decretum integrum authenticum esse, quatenus nempe omnes canones etiam ex spurio fonte desumpti auctoritate polleant, dummodo usu et praxi in vim legis assumptos fuisse comperiatur. Hujus sententiae patroni rei exemplum sumunt ex capite 3 cau. 3 q. 1; quamquam enim, ut ajunt, illud caput ex fonte spurio, nempe ex conficta Joannis Pontificis epistola consarcinatum sit, ex praxi tamen et usu vim legis consequutum est. Quid tamen inde? Num si unum, aut alterum licet spurium canonem usus recepit in legem, colligi jure poterit, alios quoque

canones indiscriminatim receptos fuisse? Relinquitur ergo, ut secunda sententia ceteris potior habenda sit.

Multa sunt Decreti capita, quae sub *Paleae* inscriptione referuntur. Aliqui putant, res levioris momenti et antiquatas illis capitibus contineri. Alii a discipuli vel scriptoris nomine appellata fuisse censent; alii alia commenti sunt: sed illud vero similius est, *Paleas* adjectiones esse posteriori manu factas, et in margine primum descriptas, quas deinde librariorum quidam omiserunt, quidam in contextu posuerunt. Nam ut Romani Correctores observant, in vetustis Gratiani exemplaribus paucas admodum *Paleas*, nec omnes in omnibus, nec eodem ordine reperiri.

§. 40.

DE ANTIQUIS DECRETALIUM COLLECTIONIBUS

Quae a Decreto Gratiani ad compilationem usque Decretalium Gregorii IX collectiones editae sunt, *Antiquae* nominantur. Sunt autem quinque, inter quas prima recensetur collectio *Bernardi Circa* Papiensis Praepositi, dein Episcopi Faventini, quam anno 1190 evulgavit. Passim dicitur *Prima Decretalium Collectio*, sed eam auctor insignivit hoc titulo « *Breviarium Extravagantium* », hoc est decreto-

rum, quae extra Gratiani opus vagabantur. At in ea collectione praeter decreta, quae Gratiani diligentiam effugerant, Constitutiones etiam Summorum Pontificum post Gratianum editae usque ad Caelestinum III, et canones Concilii Lateranensis III continentur. In quinque libros tributa est, et libri singuli in titulos; primus liber agit de constitutionibus, de rescriptis, de judicibus et eorum officiis; alter de judiciis; tertius de vita et honestate Clericorum, rebusque ecclesiasticis; quartus de sponsalibus, et matrimonio; quintus de accusationibus, deque delictis, et poenis. Itaque collectio Papiensis fuit veluti archetypus, ad cujus exemplum reliquae collectiones adornatae sunt.

Papiensem paulo post imitati sunt *Gibertus Abbas*, ct *Alanus Episcopus* Antisidoriensis, qui canones a Papiensi omissos, aliosque dein editos collegerunt. Sed utriusque collectio periit, atque ex earum ruinis novam collectionem congessit *Joannes Galensis*, seu *Valensis*, qui tum superiorum Pontificum, tum Caelestini III Constitutiones complexus est. Haec *Secunda Collectio* dicitur.

Post Caelestinum III, Innocentius III utriusque juris ac theologiae peritissimus opera Bernardi Constantinopolitani tertiam Decretalium collectionem conficiendam curavit, in qua duodecim ipsius Pontificis decreta prioribus Pontificatus annis edita continerentur, quam deinde per *Petrum Beneventanum* correctam idem Pontifex vulgavit. Huic col-

lectioni paulo post quarta accessit ejusdem Innocentii III auspiciis, partim quidem ex posterioribus ipsius Pontificis Decretalibus, partim vero ex canonibus Concilii Lateranensis IV adornata. Quinta denique collectio *Honorii III* Decretales complectitur ejusdem Pontificis jussu concinnata, et promulgata. Quatuor priores collectiones *Antonius Augustinus*, quintam *Innocentius Cironius* typis ediderunt, notisque illustrarunt. Priores duae collectiones nullam auctoritatem publicam consequutae sunt, posterioribus tribus Pontifices ipsarum auctores vim legis tribuerunt.

§. 41.

DE COLLECTIONE GREGORII IX.

Ex quinque Decretalium collectionibus, aliisque novis Constitutionibus collectionem suam Gregorius IX deduxit, quam vulgari nomine *Decretales Gregorii IX* vocamus. Ea in re Pontifex usus est opera S. Raymundi de Pennafort viri pietate et multiplici eruditione praestantissimi. Priorum collectionum ordinem Raymundus sequutus est, adeoque rem totam in libros quinque distribuit, singulisque libris eosdem fere titulos subjecit, qui in antiquis collectionibus proponuntur. In collocandis vero sub quolibet titulo canonibus, rationem tem-

poris habuit, ut primo loco ea capita exhiberet, quae ex prioribus quinque collectionibus selegit; deinde nonnulla alia, quae extra eas collectiones vagabantur, postremo loco Decretales Gregorii IX tamquam recentiores in suam collectionem inseruit. Duo autem hoc loco monenda sunt. Alterum est, collectionem hanc authenticam esse, ideoque omnia et singula generalis legis auctoritate pollere, sive a Concilio generali vel particulari, sive a Summo Pontifice, sive a S. Patre, sive ab alio quocumque scriptore vel fonte hausta sint. Haec enim collectio auctoritate Gregorii IX confecta et publicata est, ut merito Pontifex omnia sua fecerit, quibus suam auctoritatem impertitus est (L. 1 ff. de vet. Jur. enucl). Alterum est, antiquis Decretalibus, quas Gregorius IX missas fecit, vim legum ecclesiasticarum detractam esse, cum Pontifex ipse eas solas Decretales in posterum vigere voluerit, quae in suam collectionem translatae fuerant, ceteras omnes ex industria praeteriens, quae temporibus minus accommodatae visae sunt. Antiquae tamen Decretalium collectiones valde utiles, et prope necessariae sunt ad eas Decretales intelligendas, quae in Gregoriana collectione receptae sunt, propterea quod Raymundus ex potestate sibi facta inutilia et superflua resecandi, nonnulla capita adeo praecidit, et mutila nobis exhibuit, ut ea rite percipi nequeant, nisi in antiquis collectionibus integram Decretalem perlegamus.

§. 42.

DE SEXTO DECRETALIUM, DE CLEMENTINIS ET EXTRAVAGANTIBUS

Post editas Gregorianas Decretales, cum novae a Romanis Pontificibus Decretales prodiissent, et Concilia duo Lugdunensia sub Innocentio IV, et Gregorio X celebrata multos canones condidissent, Bonifacius VIII ex iisdem Decretalibus et canonibus novam collectionem ordinavit. Haec non secus atque Gregoriana quinque libris, et eodem titulorum ordine digesta est, et vulgo *Sextus Decretalium* vocatur, veluti quinque librorum Gregorianae collectionis appendix quaedam et complementum. Ab ipso Bonifacio publicata, et legali auctoritate munita est.

Paulo post alia collectio subsequuta est, quae *Clementinarum* nomine venit, propterea quod Summus Pontifex Clemens V ex canonibus Concilii Viennensis, cui ipse praefuit, et ex nonnullis Constitutionibus ab se editis conficiendam curavit. In hac etiam collectione ordo Decretalium Gregorii IX servatus est. Sed Clemens morte praeventus collectionem suam edere non potuit. Eam itaque Joannes XXII ejus Successor in publicam lucem protulit.

Reliquae sunt duae aliae Decretalium collectio-

nes, quarum altera *Extravagantium Joannis XXII*, altera *Extravagantium Communium* appellatur. Prior viginti tantum Decretales unius Joannis XXII, altera non unius, sed viginti quinque Pontificum Decretales ab Urbano IV (si vera inscriptio sit cap. 1 de sim.) usque ad Sixtum IV complectitur. Prior ob exiguum Decretalium numerum unico libro, sive 14 titulis, sine librorum distinctione absolvitur, altera in quinque libros distribuitur. Utraque incertum auctorem habet, neque etiam compertum est qua auctoritate utraque promulgata, ac in Corpus Juris Canonici relata sit. Verumtamen hujusmodi *Extravagantes* praeterquam quod communi usu receptae fuerint, ex propria tamen origine, videlicet a Summis Pontificibus, ex quibus singulae prodierunt, vim legalem sortitae sunt.

Itaque ex quinque hujusmodi collectionibus, nempe *Decretalium Gregorii IX, Sexti Decretalium, Clementinarum*, et duarum *Extravagantium* Corpus Juris Ecclesiastici conflatum est; *nam quemadmodum Jus Civile Romanorum ubique pene gentium pro jure communi habetur, ut nimirum Jure patrio consuetudinario deficiente, causae civiles, et reipublicae negotia ex illo dirigantur, et si quid in lege patria, aut consuetudine dubii occurrat, ex Jure Romano dilucidationem accipiat, ita quoque causae ecclesiasticae, ac exterior Ecclesiae politia Jure Canonico, tamquam Jure communi diriguntur, dirimuntur, et deciduntur, et si quid difficultatis in Jure Eccle-*

siastico particulari, aut consuetudinario occurrat, ex illo interpretationem accipere debet, ut inquit Van-Espen in tract. hist. canon. par. 8 cap. 3 §. 1. Nam quod ad speciales locorum consuetudines et statuta pertinet, celebris est Constitutio Bonifacii VIII in cap. *Licet* de Const. in 6 ibi: *Quia Romanus Pontifex locorum specialium consuetudines et statuta, cum sint facti, et in facto consistant, potest probabiliter ignorare, ipsis, dum tamen sint rationabilia, per Constitutionem a se noviter editam, nisi expresse caveatur in ipsa, non intelligitur in aliquo derogare.* Quo ex cap. Bohemerus perperam colligit, Jus Pontificium etiam in foris catholicorum subsidiarium esse, adeoque tum denique incipit auctoritatem et vim legis habere, cum jus patrium vel consuetudo defuerit. Haec sententia, ut praeclare animadvertit Zalwein de Princ. Jur. Eccl. lib. II q. 4 cap. 1 §. 3, *falso innititur supposito, aut subvertit statum quaestionis. Id facile damus, quod Decretales eatenus habuerint auctoritatem et usum, quatenus non adversabantur juribus et consuetudinibus particularibus, propter communem regulam, quod leges particulares derogent universalibus; sed quis inde inferre auserit: ergo Jus universale habet vim juris mere subsidiarii? Sane consecutio pessima, ex qua ulterius consequi necessum foret, quod nullum Jus commune et universale sustineat vices Juris principalis, cum nulla detur respublica, nulla provincia, quae non regatur quibusdam juribus, et consuetudi-*

nibus particularibus. Quis haec aequo animo sustineat? Manet ergo Jus Ecclesiasticum Decretalium in sua possessione, et illis, qui Jus particulare contrarium praetendunt, incumbet probatio.

§. 43.

DE RUBRICIS, SUMMARIIS, ET GLOSSIS.

In Corpore Juris Canonici praeter capita, sive canones, occurrunt etiam Rubricae, Summaria, et Glossae. Rubricae sunt titulorum inscriptiones, ducto nomine a litteris rubris, quibus olim scribebantur. Bifariam dividuntur, videlicet in *praeceptivas*, et *non praeceptivas*. Praeceptivae dicuntur, quae sensum perfectum exhibent, ex. gr. ne Sede vacante aliquid innovetur. Hujusmodi rubricae allegari possunt *dispositive*, sicut Canonistae loquuntur; hoc est vim legis habent, utpote quae a Legislatore profectae, vel confirmatae sunt. Contra vero rubricae Gratianei Decreti, quia vel a Gratiano, vel ab alio privato homine confectae fuerunt, auctoritate legis destituuntur. Rubricae non praeceptivae vocantur, quae perfectum sensum non habent, sive quae nihil praecipiunt aut vetant, ex. gr. de Constitutionibus, de Testamentis, et id genus aliae, quae idcirco tamquam leges haberi non possunt, quia nihil certi praefiniunt. Attamen alle-

gari possunt *declarative*, quatenus declarando canoni omnino valent, si verba ejusdem canonis ambigua sint. Sic Glossa in cap. *Cum Monasterium*, ad haec canonis verba « *Postulationi eorum praebuisti assensum* », infert eo in casu non meram postulationem, sed electionem celebratam fuisse, propterea quod canon sub rubrica *de electione*, et non *de postulatione* recensetur.

Summaria sunt breves illae periodi, quibus canones sub titulis, seu rubricis singulis inclusi summatim exponuntur, eorumque sententiae sub uno veluti aspectu ponuntur. Haec Summaria maximo in pretio habenda sunt, et canonibus interpretandis valde prosunt. Attamen legis vi carent, quod a privatis scriptoribus adjecta sint.

Glossarum nomine intelligimus illas canonum interpretationes, seu commentaria, quibus aut sententiae, aut verba canonum exponuntur. In Corpore ipsius Juris ad marginem textus collocantur, sed privatorum opera exaratae sunt, nec unquam pro lege approbatae; quamobrem non majorem sibi vindicant auctoritatem, quam doctoribus in explanandis legibus adhibemus.

§. 44.

DE JURE NOVISSIMO

Jus novissimum vocamus regulas omnes ecclesiasticas, quae post recensitas adhuc collectiones a legitima potestate constitutae sunt. Praemonendum est, in Corpore Juris Canonici neque ullas Pontificum Constitutiones post Sixtum IV inveniri, neque etiam ullos canones Conciliorum, sive provincialium a Gregorio IX ad nostram usque aetatem, sive generalium post Viennense celebratorum eodem Corpore Juris contineri. Igitur Jus novissimum conficitur 1.° ex canonibus Conciliorum, qui in Corpore Juris communis non extant: 2.° ex Constitutionibus Summorum Pontificum post Sixtum IV editis: 3.° ex Regulis Cancellariae.

Jam vero canones Conciliorum et Decretalium Pontificum, quae post Sixtum IV prodierunt, in novam collectionem cogere primus omnium Gregorius XIII meditatus est, sed nondum opere absoluto, supremum diem obivit. Tum Sixtus V in idem opus incubuit, sed eo quoque mortuo, opus sub Clemente VIII confectum, et typis editum est sub titulo « *Liber Septimus Decretalium Clementis VIII* », quasi post Sextum Decretalium Bonifacii VIII subjiciendus. Verumtamen obortis difficultatibus, quas late commemorat Fagnanus in cap. *Cum venissent*

de judic., *suppressa fuit*, ut ipsius Fagnani verbis utar, *hujus voluminis publicatio miris elucubrata laboribus et vigiliis, et Praesulum, Gymnasiorum, totiusque Ecclesiae vocibus efflagitata.*

Eodem ferme tempore Petrus Matthaeus Juris Consultus Lugdunensis ex Decretalibus a Sixto IV ad Sixtum V editis novam collectionem privato studio composuit, quam anno 1590 evulgavit. Hoc opus in aliquibus Corporis Juris editionibus post Extravagantes Communes adjectum est sub titulo « *Liber Septimus Decretalium Constitutionum Apostolicarum adjectus ad plenam et perfectam Juris Apostolici cognitionem* ». Sed hujusmodi Codex publica auctoritate caret. In eo quoque vitia non desunt, et multa utilia desiderantur.

Sub eodem Sixto V, Laertius Cherubinus ad colligendas Pontificum Constitutiones sua studia contulit, et quotquot invenire potuit extra Corpus Juris vagantes a S. Leone Magno ad ipsum Sixtum V, servato temporis ordine, in unum volumen redègit, quod *Bullarium* appellavit. Opus deinde suum novis adhibitis curis multum auxit, sed non perfecit. Hinc ejus filius Angelus Maria Cherubinus plures alias Constitutiones adjecit usque ad Innocentium X, et Bullarium magnum quatuor voluminibus compactum typis romanis edidit anno 1638. Huic deinde quintum volumen accessit, quo Angelus a Lantusca, et Paulus a Roma Constitutiones Urbani VIII, et posteriorum Pontificum usque ad

Clementem X complexi sunt. Sed omnium amplissimum et praestantissimum est Bullarium magnum a Hieronymo Maynardi editum Romae, et in quatuordecim tomos distributum. In eo Constitutiones Summorum Pontificum a Leone Magno ad Clementem XII continentur. Constitutiones etiam Benedicti XIV tomis quatuor comprehensae in publicam lucem prodierunt. Solae Constitutiones posteriorum Pontificum nondum uno volumine collectae sunt.

Hae vero Bullarum collectiones privatorum hominum opera confectae sunt. Similiter in Conciliorum actis et canonibus colligendis operam tum laboriosam, tum utilem plures viri docti contulerunt. Atque alii quidem unius nationis aut provinciae Concilia, alii vero omnia ubivis gentium celebrata collegerunt. Omnium autem praestantissima est Conciliorum collectio, curante *Nicolao Colleti* Venetiis edita, cujus supplementum dedit *Dominicus Mansi* Lucae anno 1748.

Regulae Cancellariae sunt leges quaedam, seu regulae num. 72, quibus Cancellariae Apostolicae negotia expediuntur. Hae vero a ceteris Constitutionibus differunt, quod morte cujusque Pontificis vim suam amittunt, donec a novo Pontifice confirmentur. De his praecipue sermo est in tractatu *de Beneficiis*.

Ad *Concordata* quod attinet, Apostolica Sedes cum multis nationibus et regnis Concordata inivit: verum haec ad Jus commune non pertinent. In

his praesertim agitur de numero Episcopatuum, et Archiepiscopatuum, ac finibus Dioecesum, de Capitulis et Seminariis, de dotationibus, de collatione Beneficiorum, de nominationibus Episcoporum, de Regio Patronatu, de exercitio ecclesiasticae potestatis, de immunitate rerum, locorum, et personarum, de causis ab utroque foro cognoscendis, deque aliis id genus. Itaque Concordata rationem habent non privilegii, sed pacti, estque illud pactum non temporarium ac personale, sed reale ac perpetuum, quod religiose observandum est.

INSTITUTIONUM

JURIS PUBLICI ECCLESIASTICI

Libri Tres

JURIS PUBLICI ECCLESIASTICI

LIBER PRIMUS

DE STATU ECCLESIAE

De statu Ecclesiae tria sunt apud omnes Catholicos certa et explorata.

Primum est: Ecclesiam a Christo fundatam societatem esse *inaequalem*, in qua scilicet alii sunt aliis potestate et ordine inaequales, propterea quod aliquorum est praeesse et imperare, aliorum vero obtemperare et subjectos esse, eamque a civili societate omnino distinctam esse, ab eaque minime dependentem.

Alterum est: Ecclesiasticam potestatem non toti Ecclesiae a Christo traditam, sed certis designatisque personis, nempe Petro, et Apostolis, eorumque Successoribus.

Tertium denique est: Eidem potestati ea omnia divino jure obnoxia esse, quae ad cultum Dei, et animarum salutem pertinent.

Verum haec tria catholicae doctrinae capita adversarios habent Protestantes, Richeristas, et Regalistas.

Protestantes contendunt, Christum Ecclesiae suae nullam imperandi potestatem dedisse, sed eam fundasse instar *Collegii*, seu *societatis aequalis*, in qua Socii omnes sunt inter se pares et aequales, quatenus nemo alteri praestat imperio et potestate, proindeque Ecclesiam, uti Collegia et ceteras societates aequales, posse pactiones quasdam inire, statuta condere, docere, monere, non vero leges ferre, jus dicere, condemnare, punire; et praeterea illius Principis, in cujus territorio est, summo imperio potestatique subjectam esse.

Richeristae non usque eo Ecclesiam deprimunt, attamen asseverare non dubitant, potestatem regendi gubernandique non Petro, et Apostolis, eorumque Successoribus, adeoque nec Pontifici et Episcopis, sed universo populo christiano divinitus datam esse.

Regalistae denique (sic dicti, propterea quod regibus, sive potestati civili nimium favent) juribus Ecclesiae ita detrahunt, ut res, si non spirituales, at certe spiritualibus adnexas, et disciplinam externam eidem potestati civili subjiciunt.

Contra tres hujusmodi errores tribus distinctis capitibus toto hoc libro disputabimus.

CAPUT I.

DE ECCLESIA EJUSQUE POTESTATE

Jesus Christus, *cui omnis potestas data in coelo, et in terra* (Matth. cap. XXVIII n. 18), Ecclesiam Judaicam, legesque caerimoniales veteris Testamenti abrogavit, novamque fundavit Ecclesiam in eum finem, quo perfectius Deus coleretur, et homines ad justitiam et sanctificationem adducerentur. Itaque in locum Judaicae Religionis novum Sacerdotium, et Sacrificium, Sacramentaque, sacrasque caerimonias instituit, tum nova dogmata proposuit, saluberrimas leges praescripsit, praeceptaque naturalia uberius et authentice explicavit. Ministros etiam Sacrorum delegit, qui traditam ab eo doctrinam docerent omnes gentes, et eos, qui credituri essent, baptismate ablutos in unam societatem cooptarent.

Igitur Ecclesia christiana societas est, sive hominum consociatio, cujus praestantissimus omnium finis est Dei cultus et salus animarum, visibilibus vinculis colligata, externa scilicet fidei professione, et Sacramentis, quae visibilibus rebus constant, nullis locorum et gentium finibus coercita, suis

Pastoribus concredita, non hominum sed ipsius Dei opus, a Christo fundata, et omne in aevum permansura.

Quoniam vero, ut initio diximus, de potestate, quam Christus Ecclesiae contulit, tres sunt praecipui errores, contra quos pugnandum nobis est; primum certamen adversus Protestantes erit, eisque demonstrabimus ea potestate divinitus instructam Ecclesiam fuisse, ut societas *inaequalis* esset, suoque imperio regeretur. Argumenta etiam, quae contra objici solent, accurate diluemus.

Canisius Ecclesiam definivit, *cunctorum Christi fidelium visibilem congregationem, quae sub uno capite suo Christo, unoque vices ejus in terris gerente Pontifice Maximo regitur, ac in unitate conservatur.* Bellarminus vero ita definivit: *Ecclesia est coetus hominum ejusdem christianae fidei professione, et eorumdem Sacramentorum communione colligatus sub regimine legitimorum Pastorum, et praecipue unius Christi in terris Vicarii Romani Pontificis.* In utraque definitione Ecclesia dicitur *fidelium congregatio*, vel *coetus hominum*; quae verba sunt loco generis: quod enim Ecclesia hominum consociatio sit, id cum aliis hominum societatibus commune habet: reliqua autem verba tenent locum differentiae, quia omne illud explicant, in quo Ecclesia ab aliis societatibus distinguitur. Harum definitionum veritas ex iis, quae infra dicturi sumus, comperta erit.

§. 1.

DE DIVISIONE POTESTATIS ECCLESIASTICAE

Potestas ecclesiastica dividi solet in potestatem *ordinis*, et *jurisdictionis*. Prima ad ministerium sacrum, altera ad regimen Ecclesiae pertinet. Hanc

duplicem potestatem nonnulli Canonistae, atque etiam Theologi partiuntur ac dividunt in potestatem *ministerii*, *magisterii*, et *imperii*. Potestas ministerii Sacramenta, resque sacras administrat. Potestas magisterii res fidei et morum docet atque definit. Potestas denique imperii ad Ecclesiae gubernationem spectat, conjunctamque auctoritatem habet condendarum legum, judicandi, poenisque coercendi. At nos veterem et usitatam divisionem sequimur, et potestatem ecclesiasticam partimur in potestatem *ordinis*, et *jurisdictionis*; quandoquidem de potestate magisterii opportunior erit dicendi locus.

§. 2.

DE POTESTATE ORDINIS

Potestas ordinis est, qua Sacrificium offertur, Sacramenta administrantur, sacrae functiones peraguntur. De divina potestatis hujus institutione nullum ambigendi locum Tridentina Synodus reliquit sess. 23 de Sacramento Ordinis capite 1: *Si quis dixerit non esse in novo Testamento Sacerdotium visibile et externum, vel non esse potestatem aliquam consecrandi, et offerendi verum Corpus, et Sanguinem Domini, et peccata remittendi et retinendi . . . . anathema sit.*

Potestas ordinis per sacram ordinationem confertur, neque amitti potest, nec auferri, quia character, unde profluit, deleri nequit, sed perpetuo inhaeret ita, ut qui sacerdos semel fuit, laicus rursus fieri non possit. Hinc S. Augustinus libro II adversus Parmenianum cap. 13 de Clericis in schismate Donatistarum charactere ordinis insignitis ait: *Non sunt iterum ordinandi, sed sicut in eis Baptisma, ita Ordinatio mansit integra.*

Vocatur autem potestas ordinis, propterea quod per diversos Ministrorum ordines sive gradus distributa est, inter quos Episcopi principem locum tenent. Qua de re Concilium Tridentinum sess. 23 can. 6 definivit: *Si quis dixerit, in Ecclesia catholica non esse Hierarchiam divina ordinatione institutam, quae constat ex Episcopis, Presbiteris, et Ministris, anathema sit.*

Quicumque ad Hierarchiam ordinis pertinent, communi vocabulo appellantur *Clerici*; ceteri vero, qui in Ecclesia sunt, *Laici* dicuntur: quae quidem personarum divisio divino ex jure proficiscitur. In primis enim Apostoli distinguunt Fideles in *Gregem*, et *Episcopum*: aliquando etiam in *Ministros*, et *Fideles*. Non utuntur quidem nominibus *Clericorum*, et *Laicorum*; at res ipsa diserte proponitur, eaque nomina usurpari deinde coepta sunt ad rem melius significandam: praeterea cum potestas conficiendae Eucharistiae, et Sacrificii offerendi, sive alterius sacri muneris obeundi non aliis a Christo concessa fuerit, nisi iis, qui in Sacerdotium consecrarentur, dubitare non licet, quin ii, qui ad sacra facienda divino jure selecti sunt, eodem quoque jure a ceteris omnibus potestate et ordine distinguantur.

§. 3.

DE POTESTATE JURISDICTIONIS

Jurisdictio definitur potestas juris dicendi. Verum a nobis nomen jurisdictionis latius accipitur, eoque intelligitur omnis ea potestas, qua Ecclesia regitur et gubernatur. Hujus potestatis actus praecipui sunt *jubere*, *judicare*, et *punire*. Quae vero, quantaque sit Ecclesiae potestas in legibus condendis, in judiciis exercendis, et poenis statuendis, distincte accurateque explanabimus.

Jam vero haec potestas confertur per legitimam missionem, quae definiri solet - *Legitima assignatio subditorum;* sive ut aliis placet - *Deputatio legitima ad exercendum munus spirituale*, sine qua quivis actus jurisdictionis nullus et irritus est.

Nonnulli interpretes Juris Canonici rati sunt, ad assequendam utramque potestatem ordinis et jurisdictionis, in antiqua Ecclesiae disciplina solam ordinationem satis fuisse, et recentiori tantum aevo duplicem et distinctum modum utriusque potestatis conferendae adhibitum esse, ut nimirum praeter ordinationem singularis etiam MISSIO, seu assignatio gregis requireretur. Quae quidem opinio, si eo sensu explicetur, ut videlicet veteri Ecclesiae more et instituto potestas jurisdictionis in certam plebem simul fere cum ordinatione traderetur, redarguenda non erit. Sed fatendum est, duos semper fuisse distinctos actus ORDINATIONEM, et MISSIONEM, quatenus is ordinabatur, qui secundum canones ad aliquam Ecclesiam regendam electus fuerat. Qua de re habemus gravissimum judicium Tridentinae Synodi quae ad legitimos Ecclesiae Ministros constituendos ordinatio

nem, et missionem necessariam definivit can. 7 sess. 23: *Si quis dixerit eos, qui nec ab ecclesiastica, et canonica potestate rite* ORDINATI, *nec* MISSI *sunt, legitimos esse Verbi, et Sacramentorum Ministros, anathema sit.* Hanc autem legitimam missionem requiri etiam in foro interno, seu poenitentiali, idem Concilium declaravit cap. 6 sess. 14: *Quoniam igitur natura et ratio judicii illud exposcit, ut sententia in subditos dumtaxat feratur,* PERSUASUM SEMPER *in Ecclesia Dei fuit, et verissimum esse Synodus haec confirmat, nullius momenti absolutionem eam esse debere, quam Sacerdos in eum profert, in quem ordinariam, aut subdelegatam non habet jurisdictionem.*

§. 4.

DE POTESTATE LEGUM FERENDARUM

Plura sunt argumenta, quibus apertissime demonstratur, esse in Ecclesia condendarum legum potestatem. Primum argumentum ducitur ex jure *ligandi*, et *solvendi*, quod Christus Apostolis tribuit illis verbis: *Quaecumque ligaveritis super terram, erunt ligata et in coelis; et quaecumque solveritis super terram, erunt soluta et in coelis.* Enim vero LIGARE et SOLVERE non *physice* accipiendum est, sed *moraliter*, et significat morale vinculum, seu obligationem, quae alicui imponitur, agendi quidpiam vel non agendi; quod vere et proprie est legem constituere. Igitur in jure ligandi et solvendi potestas legum ferendarum continetur.

Accedit factum Apostolorum. Hi sanctissimi Viri divinitus instituti, et ab omni cupiditate domi-

nandi prorsus remoti, dum etiam Imperatores et magistratus civiles infensi erant christiano nomini, hanc sibi potestatem vindicarunt, quotiescumque id Ecclesiae necessitas vel utilitas postulabant. In Concilio Hierosolymitano ad vitandam offensionem Judaeorum Apostoli tulerunt legem de abstinentia a *sanguine et suffocato*, eamque ONUS appellarunt: *Visum est . . . . . nihil ultra vobis imponere* ONERIS, *nisi ut abstineatis vos ab immolatis simulacrorum, suffocato et sanguine* (Act. 15). Eadem potestas elucet in diversis S. Pauli epistolis: *Laudo vos, quod praecepta mea teneatis* (I Corinth. cap. 11). *Scitis quae praecepta dederim vobis* (I ad Thess. 3). Et passim in Apostolorum epistolis legimus sancitas leges de dotibus Episcoporum, de bigamis non ordinandis, de neophytis non evehendis, de modo judicandi presbiteros, de connubiis, deque aliis id genus multis, quae ad externam Ecclesiae disciplinam spectant.

Successores etiam Apostolorum ubique et semper ea potestate usi sunt. Nimis longum esset canones, hoc est, leges ac decreta, sive a Conciliis generalibus et particularibus, sive a Summis Pontificibus condita et promulgata recensere; ex quibus Corpus Juris Canonici conflatum est.

Ipsi Summi Principes hanc nativam propriamque Ecclesiae potestatem agnoverunt. *Si civiles leges*, inquit Justinianus in praef. Nov. 137, *quarum potestatem nobis Deus pro sua in homines benignita-*

te credidit, firmas ab hominibus custodiri ad obedientium securitatem studemus; quanto plus studii adhibere debemus circa sacrorum canonum, et divinarum legum custodiam, quae super salute ánimarum nostrarum definitae sunt? Et cap. 1: *Si enim illa, quae a laicis peccantur, generales leges non concedunt extra inquisitionem et vindictam manere, quomodo a S. Apostolis, et Patribus super omnium hominum salute canonica statuta despici patiemur?*

§. 5.

DE MATERIA LEGUM ECCLESIASTICARUM

Potestas Ecclesiae regendae Apostolis, eorumque Successoribus a Christo tradita tria complectitur, nempe *Doctrinam*, *Mores*, *et Disciplinam*. Doctrina continet dogmata fidei. Mores, sunt actiones humanae ad legis normam compositae. Disciplina vero praescribit rationem agendi: versatur enim tum circa liturgiam, hoc est, sacros ritus et caerimonias, tum circa spirituale regimen Ecclesiae, nempe circa personas, res, et judicia ecclesiastica.

Verum Ecclesia in rebus fidei, morum, et disciplinae non eodem modo potestatem exercet. In rebus fidei et morum Ecclesia accepit a Christo potestatem *magisterii*, nempe docendi, definiendi, S. Scripturas interpretandi, et praecepta morum

authentice declarandi; in quibus omnibus errare non potest, prout supra docuimus.

Restat itaque, ut in rebus disciplinae solummodo potestatem ferendarum legum exerceat, quarum rerum mutabilis regula est; nam in iis, quae ad disciplinam spectant, Ecclesia leges condit, latas abrogat, aut dispensatione relaxat, prout ex varia locorum, temporum, aut personarum ratione magis expedire judicat. Ecclesiasticae vero leges praecipue versantur:

1.° In determinandis legibus divinis et naturalibus, quatenus tempus, aut modum ad eas observandas praestituunt, si in lege non fuerit praefinitum; cujus generis sunt leges de observantia diei dominicae, de confessione, et communione paschali.

2.° In tutela fidei et morum, quales sunt leges, poenaeque constitutae adversus haeresim, simoniam, sortilegia, aliaque id genus crimina.

3.° In sacris ritibus et caerimoniis praescribendis, ut Sacramenta resque sacrae sancte religioseque tractentur.

4.° In ordinanda politia Ecclesiae, quo spectant leges de electionibus, de institutionibus, de juribus et officiis Clericorum, de judiciis, et hujusmodi.

5.° Denique in spirituali regimine fidelium, jubendo ea, quae ad aeternam salutem conducunt, et contraria prohibendo.

§. 6.

DE VI LEGUM ECCLESIASTICARUM

Ea est vis et potestas legum ecclesiasticarum, ut iis, quos respiciunt, obtemperandi necessitatem imponant. Nam illis Christi verbis (Lucae 16) - *Qui vos audit, me audit; qui vos spernit, me spernit* - apertissime significatur, Rectoribus Ecclesiae perinde ac ipsi Deo obtemperandum esse. Audire enim est obedire, obtemperare. Paulus quoque monet in epistola ad Hebraeos 13 v. 17: *Obedite Praepositis vestris, et subjacete eis: ipsi enim pervigilant, quasi rationem pro animabus vestris reddituri.* Itaque in Apostolorum actis 6 v. 4 legimus: *Perambulabat* (Paulus) *Syriam et Ciliciam confirmans Ecclesias, praecipiens custodire praecepta Apostolorum, et Seniorum.* Quibus verbis sicut praecipiendi potestas in Apostolis, sic obtemperandi obligatio in fidelibus evidentissime demonstratur. Quapropter Tridentina Synodus obligationem parendi Ecclesiae legibus, veluti dogma fidei definivit sess. 7 can. 8, sess. 13 can. 9, sess. 14 can. 8.

§. 7.

DE POTESTATE JUDICANDI

Dubitari non potest, ait Concilium Cameracense anno 1565, *quin existat ecclesiasticum forum duplex*, CLAVIUM *nomine a Christo Domino designatum, unum Sacramenti Poenitentiae, quod proprie conscientiam spectat, in quo reus ex sua ipsius confessione ligatur, aut solvitur; alterum jurisdictionis, externaeque politiae, in quo reus convincitur per testes, judicatur, damnatur, puniturque*. Non est hujus loci ea persequi, quae ad forum internum pertinent. Nobis agendum est de potestate judicandi in foro externo, quae potestas in cognoscendis, et definiendis causis ecclesiasticis etiam criminalibus versatur.

Jam vero minime dubitandum est, quin causae ecclesiasticae, quae nimirum tum ad fidem, tum ad disciplinam spectant, foro ecclesiastico addictae sint; etenim *negotia ecclesiastica*, ex Vigilio P. ep. 15, *Episcoporum judicio reservata sunt, idque juxta ecclesiasticum morem, juxta paternas traditiones, juxta omnem auctoritatem evangelicae, apostolicaeque doctrinae*. Recte Basilius Imperator ad Synodum Oecumenicam VIII inquit: *Non est datum laicis, aut iis, qui civilibus officiis mancipantur, secundum canonem dicendi quidpiam penitus de ecclesiasticis causis . . . . . quantaecumque enim religionis et sapientiae laicus existat, vel etiamsi universa*

virtute interius polleat, donec laicus est, ovis est. Verum de hisce causis singillatim agemus capite tertio.

Sed hic silentio praeterire non debemus opinionem eorum, qui distinctionem fori ecclesiastici criminalis a foro poenitentiali non semper in Ecclesia extitisse autumant, sed demum undecimo, et duodecimo saeculo inductam esse. *Licet enim Episcopi,* ait Van-Espen Jur. Eccl. par. 3 cap. 1, *in peccata inquirerent, testes audirent, censuris aliisque canonicis poenis contra peccatores procederent; tamen haec omnia unice ad ipsius peccatoris reconciliationem tendebant; imo omnia, quae Episcopi circa crimina exercebant, cum Poenitentiae Sacramento connectebantur, atque ad ipsum forum internum Poenitentiae, sive antecedenter, sive consequenter reducebantur.*

At vero quantum haec opinio a veritate abhorreat cognosci facile poterit, si animadvertamus a primis saeculis in Ecclesia fuisse externum forum, in quo 1.° accusationes recipi non poterant, nisi sub certo numero testium. S. Paulus ep. I cap. 5 v. 19, ad Timotheum Episcopum scribens, hanc legem judicialem constituit: *Adversus presbiterum accusationem noli recipere, nisi sub duobus, vel tribus testibus.* 2.° Reus certis vicibus citari, et audiri debebat. Ex Canonibus Apostolorum, qui tertio aut forte quarto Ecclesiae saeculo editi sunt, Episcopus accusatus semel et iterum a Synodo vo-

candus est, antequam adversus eum sententia proferatur. Ita Eutychen, Dioscorum, atque alios semel, iterum, ac tertio vocatos fuisse constat ex actis Concilii Constantinopolitani, Chalcedonensis, aliorumque Conciliorum; et quod ecclesiasticae lenitatis proprium est, Nestorius quarta etiam vice a Concilio Ephesino citatus est. 3.° Pro dignitate personarum certus numerus judicum postulabatur, quod Concilio I Carthaginiensi c. 11 cautum est. 4.° A sententia judicis inferioris ad superiorem judicem appellare licebat, quod ex vulgatis canonibus *de appellatione* manifestum est. 5.° Denique non modo praesentes rei, sed etiam absentes, et contumaces poenis mulctabantur. S. Cyrillus in ep. ad Clerum, et Populum Alexandrinum affirmat, Nestorium, qui vocatus ad Synodum non venerat, depositionis poenae subjectum fuisse. Similiter Dioscorus a Concilio Chalcedonensi absens damnatus est, postquam tertio inutiliter vocatus fuerat. Cum itaque habeamus accusatores, testes, citationes, judices designatos, sententiam, executionem sententiae, et appellationem, satis superque apparet, haec exterioris fori acta cum foro poenitentiali nihil omnino commune habuisse. Igitur Ecclesia pro causis criminalibus dijudicandis jugiter habuit externum forum criminale a foro poenitentiali distinctum prorsus ac separatum; et si quid a saeculo undecimo innovatum est, id omne ad formam et solemnitates judicii tantummodo spectat.

§. 8.

DE POTESTATE PUNIENDI

Potestas *coercitiva* in plectendis delictis, pravisque moribus corrigendis versatur. Sine jure coercendi nihil efficax est potestas condendi leges, et judicandi. Quid enim prodesset potestas jubendi vel vetandi, si ii, qui legibus parere detrectant, coerceri et puniri non possint? Quid juvat judicia exercere, si sententiam exequi non possis? *Sane si judex es*, ait S. Augustinus in serm. 164 de verbis Apostolorum cap. 5, *si judicandi potestatem accepisti ecclesiastica regula, si apud te accusatur, si veris documentis testibusque convincitur, coerce, corripe, excommunica, degrada; sic vigilet tolerantia, ut non dormiat disciplina.* Hanc vero potestatem coercendi legum violatores et criminum reos, sibi divinitus collatam fuisse, Apostolus saepius denunciat. Namque in I ad Corinth. 1 v. 10: *Ideo,* inquit, *haec absens scribo, ut non praesens durius agam secundum potestatem, quam Dominus dedit mihi:* Itemque 10 v. 6: *In promptu se habere,* ait, *ulcisci omnem inobedientiam ex potestate, quam dedit nobis Dominus:* Et 2 ad Thess. 3 v. 14: *Si quis,* ait, *non obedit verbo nostro per epistolam, hunc notate, et ne commisceamini cum illo.*

§. 9.

DE POENIS ECCLESIASTICIS

Sicuti Ecclesia duplex forum obtinet, internum nimirum seu poenitentiale, atque externum, sic etiam diversis poenis in peccatores et reos animadvertit. Praecipuae autem sunt poenae *spirituales*, quae proprie *censurae* dicuntur, nempe excommunicatio, suspensio, et interdictum; eaeque *medicinales* sunt, videlicet ad correctionem et emendationem adhibitae. Praeterea Ecclesia poenis *vindicativis* utitur, quae ad punitionem seu vindictam criminis pertinent, quales sunt depositio, degradatio, suspensio perpetua, detrusio ad communionem laicam, aliaeque ejusdem generis. His addi possunt *corporales poenae*, quas ab antiquis usque temporibus Ecclesia adhibuit, veluti ictus fustium aut flagellorum, detrusio in monasterium aut in carcerem, mulcta pecuniaria etc. De hoc poenarum genere haec habet Claudius Fleury in suis Inst. Jur. Eccl. part. 3 cap. 18: *Posterioris generis poenae, quae coactionem quamdam involvunt, pariter antiquis auctoritatibus nituntur. Nam ab omni tempore Ecclesia peccatoribus poenitentibus eleemosynas, jejunia, aliasque afflictationes corporis imperavit, impoenitentibus absolutionem denegavit, eosque, si diu haererent in vitio, neque ad poenitentiam vel satisfactionem proni essent, excommunicavit. Augustinus*

fustigationis per Episcopos exercitae, ad exemplum dominorum qui servos, parentum qui liberos, magistrorum qui discipulos castigarent, meminit. Ex quo inferre licet, Episcopos virgas expedivisse in terga juniorum Clericorum. Abbates per modum paternae ac domesticae castigationis monachos virgis ceciderunt; unde FLAGELLATIONES VOLUNTARIAE *ortae videntur. Carceres ad tempus, vel perpetui in poenis canonicis numerantur, quia Presbiteri et ceteri Clerici ob crimina depositi claustris commendati sunt, ut reliquum temporis transigerent in poenitentia, memoriaque criminis simul ex vulgi oculis removeretur.*

Potestatem, quam Judices Ecclesiastici habent, corporales poenas infligendi agnovit confirmavitque Tridentina Synodus sess. 25 cap. 3 de reform. Siricius P. ep. 1 cap. 6 apud Coustantium, monachos et moniales, a quibus crimen in castitatem admissum fuerit, *in ergastulis includi jubet*; et Concilium Toletanum III cap. 6 apud Labbaeum tom. VII perpetuo etiam *damnationis ergastulo* retineri vult Presbiterum, qui causam sanguinis agitaverit. Clericos vero atrociorum quorumdam criminum reos, et legitime convictos, Caelestinus III in cap. *cum ab homine* 10 de judiciis degradari jussit, seu Curiae saeculari puniendos tradi.

§. 10.

DE VI POTESTATIS ECCLESIASTICAE

Vis potestatis ecclesiasticae *summa* est in genere suo: dicimus in genere suo, quia potestas in omni genere summa, quae nullis finibus contineatur, solius Dei propria est. Omnis vero potestas humana tum divinis legibus et naturalibus obstrin-

gitur, tum praeterea suis distincta est, et definita generibus, ita ut inter Juris Publici Doctores certum exploratumque sit, potestatem cujuscumque societatis *summam* habendam esse, si in genere suo jus habeat ferendarum legum, judicandi, poenisque coercendi; quandoquidem ea triplex potestas maxima est, quam possit homo in hominem exercere, et proinde *summa Imperia* vocantur, quae eadem triplici potestate sunt praedita. Atqui Ecclesia ex divina institutione leges condit, judicat, poenisque coercet, id quod supra demonstravimus; habet ergo *summam* in ordine suo potestatem. Ex quo consequitur, Ecclesiam non esse *Collegium*, in quo nulla est imperandi potestas, sed *societatem inaequalem*, quoniam in ea sunt, qui imperant, quique parent; atque etiam a civili potestate prorsus distinctam esse, ab eaque minime dependentem, quia summa potestas nihil in ordine suo superius habet; quod nobis contra Protestantes probandum erat.

Ad rem nostram Joannes Nepomucenus Endres in dissertatione canonica « *De necessario Jurisprudentiae naturalis cum ecclesiastica nexu* » cap. III §. 1 ait, *Ecclesiam a Christo institutam esse tamquam perfectam quamdam Rempublicam Sacram a civili distinctam, suis uti legibus, ita et Magistratibus quoque ac subditis, imperantibus nimirum atque parentibus instructam, quae propterea Reipublicae cujusdam catholicae et universalis sed Sacrae speciem praese-*

ferat. Licet enim Ecclesia territorium distinctum non habeat, sed potius in regnis et territoriis, salvis regum et summorum magistratuum juribus, subsistat; constat tamen ex Sacra Scriptura et continua Traditione, veluti bino polari Religionis revelatae indice, existere in eadem summum quoddam Imperium circa ea, quae ad Religionem et salutem aeternam fidelium pertinent, divina auctoritate per omnes sui partes, potestatem videlicet legislatoriam, judiciariam, et coercitivam constitutum, atque a Christo communicatum, a nullo alio dependens, quod per varios magistratus sibi invicem hierarchice subordinatos exercetur.

Dum Endres citato loco, aliique Canonistae ajunt, *Ecclesiam distinctum territorium non habere*, ita eorum verba accipienda sunt, ut significent, Ecclesiam distinctis provinciarum et locorum finibus, quemadmodum civilia Imperia, non coerceri, quatenus Ecclesia non habet definitam aliquam regionem, eujus terminis septa teneatur, sed jus habet sese quocumque porrigendi, eum ipse Christus non ad unam tantummodo gentem, aut regnum, sed ad omnem creaturam, et in mundum universum Apostolos suos miserit illis verbis Matth. XVIII 28: *Data est mihi omnis potestas in coelo, et in terra. Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos etc.*

Ex his patet, Ecclesiam ubique locorum jus incolatus habere, ita ut nulli regno, nullique genti extranea sit, adeoque injuriosi sunt in Ecclesiam, qui ejus potestatem alicubi *extraneam* appellare non dubitant.

Patet etiam, Ecclesiae ubique locorum jus esse ea omnia sibi comparandi, quibus tum divino cultui, tum Ministrorum tuitioni prospiciat. Quid enim prodesset jus sese quo-

cumque propagandi, si destitueretur jure ea acquirendi possidendique, sine quibus subsistere nequit? Unum itaque jus ex altero consequitur.

Praeterea jus acquirendi possidendique ea omnia, quibus onera ferenda sustineantur, commune est omni hominum societati, idque ex jure naturali et gentium; adeoque eodem quoque jure christiana societas bona certosque proventus acquirit, cum ad colendum Deum, et ad curandam animarum salutem aedificanda sint templa et altaria, comparanda ornamenta et vasa sacra, aliaque ad divinum cultum spectantia, alendi sint Episcopi, Presbiteri, et Ministri, qui Ecclesiae serviunt, Clerici in litteris et bonis moribus instituendi, et cetera ejus generis procuranda. Qui autem fieri haec possunt sine aedibus, sine censu, sine copia rerum?

Sedatis priorum saeculorum persecutionibus, Imperatores non modo benefici et liberales in Ecclesiam fuerunt, verum etiam liberum cuique permiserunt arbitrium vel testamentis, vel actibus inter vivos, quidquid vellent, in Ecclesiam transferendi (L. 1, et L. 19 Cod. *de SS. Ecclesiis*, et passim eodem titulo).

Verum volventibus annis in aliquibus regionibus excogitata lex fuit, quae impediret, quominus Ecclesia in posterum bona immobilia acquireret. Hac lege, quam *manuum mortuarum* vocant, translationes bonorum in Ecclesiam aliaque Loca Pia nullae et irritae declarantur sine litteris *amortizationis*, id est, sine consensu laicae potestatis.

Quae, quantaque adversus eam legem Paulus V, aliique Pontifices gesserint, locuples testis historia est. P. Vitus Pichler in Summa jurisprudentiae sacrae universae tit. 11 de constitut. n. 35: *Ab auctoribus*, inquit, *tamquam leges Ecclesiae injuriosae et irritae reprobantur, quae prohibent subditis, ne bona immobilia vendant, donent, aut alio modo alienent in Ecclesias et ecclesiasticas personas, text. et DD. in cap. final. de Immunit. Eccl. in 6; et praeter alios Augustinus Michel in Theolog. Canon. Moral. Appendice 2 tom. 1 de legibus amortizationis, ubi ait: Si dicas, rationem publicam efflagitare tales leges, ne scilicet exhauriatur territorium, et nervus fere omnis transferatur ad manus mortuas Religiosorum et Clericorum, repono viam omnibus apertam ad Summum Pontificem, qui re ad se delata, et justitia causae cognita facile consentiat in talem legem vel statutum, si subsit justa causa.*

Hac super re, quoniam Instituti nostri ratio longiorem non patitur disceptationem, legi poterit liber, qui inscribitur « *Opes Sacerdotii num Reipublicae noxiae? Ex*

rerum natura, sana politica, et communi sensu generis humani examinatum a P. Antonio Desing »; atque etiam dissertatio Philippi Friderich « *De eo quod justum est circa amortizationem* », quae in Thesauro Ecclesiastico Antonii Schmidt t. 5 invenitur. Plures vero ex nostratibus Theologis et Canonistis hac de re accuratissime docteque disseruerunt.

§. 11.

DE ARGUMENTIS PROTESTANTIUM
I. EX SACRIS LITTERIS

Ecclesiam esse ex eo genere societatum, quas *inaequales* Scholae appellant, ubi nempe alii sunt, qui *imperium* et illud quidem *summum* atque *independens* exercent, et alii quorum omnis gloria in obediendo sita est, Protestantes omnino pernegant, et hanc veritatem catholicam magno impetu adoriuntur. Multa quidem pro suo quisque ingenio in medium protulerunt, quae referre omnia, neque operae pretium est, neque nostri instituti ratio patitur. Tria tamen praecipua sunt eorum argumenta, quibus putant catholicam doctrinam evertere se posse, quorum unum ex Sacris Litteris, alterum ex natura Religio-

nis, tertium ex indole Rerumpublicarum desumunt; quae argumenta Justus Henningius Bohemerus in Instit. Jur. Ecclesiast. ad methodum Decretalium lib. I tit. 1 §. 5 his verbis complexus est: *Sicut alia Collegia in civitatibus societates aequales sunt, ita etiam Ecclesia tum ex mente Salvatoris et praxi Apostolorum, tum ex natura Religionis imperium respuentis, tum ex Rerumpublicarum indole, quae non admittunt Statum in Statu.*

Quod ad primum argumentum attinet, Protestantes pernegant, vestigium ullum potestatis imperiique ecclesiastici in libris novi Testamenti reperiri; imo vero constare ex iisdem libris affirmant, Christum vetuisse Ministros Ecclesiae quidquam exercere imperii et potestatis. Tota isthaec controversia in verborum inter pretatione versatur; namque ea Sacrarum Litter arum loca, quibus nos ad probandam Ecclesiae potestatem utimur, Protestantes interpretationibus arbitrariis et commentitiis in alienum sensum detorquent. Qua super re si de singulis Sacrarum Litterarum locis, deque eorum vera rectaque interpretatione disserere aggrederemur, nimis oratio nostra praeter instituti nostri rationem in longius duceretur; id vero doctissimi Theologi et Canonistae plena manu praestiterunt.

Sed Bohemerus *ad praxim Apostolorum* provocat, idque non immerito, propterea quod minime dubitandum est, quin Apostoli omnium Christi verborum sensum penitus cognitum, planeque explo-

ratum habuerint. Itaque Apostolorum dicta factaque inspiciamus. Jam vero si acta Apostolorum eorumque epistolas legimus, ecce tibi Paulus (act. XV 41), *qui perambulat Syriam et Ciliciam confirmans Ecclesias, praecipiens custodire praecepta Apostolorum, et Seniorum:* Et iterum (act. XVII 4) ipse et Timotheus, *cum pertransirent civitates, tradebant eis custodire dogmata, quae erant decreta ab Apostolis, et Senioribus, qui erant Hierosolymis:* Et idem Paulus I ad Thessalonicen. IV v. 2: *Scitis quae praecepta dederim vobis:* Et II ad eosdem III v. 14: *Quod si quis non obedit verbo nostro per epistolam, hunc notate:* Et tandem, ut alia omittam, II ad Corinth. XIII v. 10: *Ideo haec absens scribo, ut non praesens durius agam secundum potestatem, quam Dominus dedit mihi.*

Hanc vero potestatem divinitus sibi traditam non solum scriptis, verum etiam factis Apostoli confirmarunt. Namque Concilia celebrarunt, de fide et moribus decreta ediderunt, leges disciplinae tulerunt, latasque abrogarunt, Pastores et Ministros in diversis Hierarchiae gradibus instituerunt, in reos et contumaces animadverterunt.

Quae quidem omnia adeo certa, aperta, et manifesta sunt, ut Moshemius non ignobilis inter Theologos Protestantes in *Institutionibus Historiae Christianae Majoribus* non sit ausus negare, in Sacris Litteris commemorari potestatem, quam Christus Apostolis dedit, quamque ipsi exercuerunt;

verumtamen addidit, eam potestatem in Ecclesiae primordiis necessariam, vita functis Apostolis extinctam esse. Sed nullum argumentum affert, cur id affirmet; eaque opinio manifeste contraria est Sacris Litteris, et rationi. Et primo quidem Sacris Litteris, cum Christus ipse significaverit, potestatem Apostolis traditam perpetuo duraturam esse. Nam Apostolos ad gentes missurus, postquam (Matth. XXVIII 18. 20) magnificis iis verbis dicere exorsus est: *Data est mihi omnis potestas in coelo, et in terra. Euntes ergo* etc; statim subjecit: *Et ecce vobiscum sum omnibus diebus usque ad consumationem saeculi.* Praeterea Sacrae Litterae jubent, non modo Apostolis, verum etiam suis Praepositis unumquemque obedire et subjectum esse, ex quo perspicuum est, Ecclesiae Praepositis potestatem esse imperandi. Ita Paulus ad Hebr. XIII 17: *Obedite,* inquit, *Praepositis vestris, et subjacete eis:* Et act. XX 28: *Attendite vobis et universo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei,* hoc est, moderari et gubernare. Denique ratio ipsa opinionem Moshemii coarguit et refellit. Si enim Apostolorum aetate necessaria erat potestas, qua Ecclesia regeretur, ea vel maxime necessaria fuit sublatis Apostolis, quia par est utriusque temporis ratio, ne scilicet Ecclesia sine certa gubernatione et imperio relinqueretur; ex quo maxima rerum confusio orta esset, nec diu stare potuisset.

§. 12.

II. EX NATURA RELIGIONIS

Secundo loco Protestantes objiciunt, eam esse indolem Religionis, ut imperium omnino respuat, et nemini in negotio Religionis vim ullam inferendam esse. Verum in hoc argumento nomen Religionis ambigue positum est, et duas res significare potest, scilicet Religionem vel susceptam, vel suscipiendam. Itaque illi, qui Religionem veram nondum susceperunt, probe distinguendi ab iis sunt' qui jam Religioni et Ecclesiae nomen dederunt. Religio, ut ajunt, naturali libertate gaudet, non ea tamen, ut de Deo rebusque divinis quidquid libuerit sentire liceat; imo vero homines ad veram Religionem investigandam et amplectendam naturali divinoque jure tenentur. Sed Religio libera dicitur, quatenus ad eam suscipiendam nemo invitus compelli debet, nec vero potest: neque enim Catholici coactivam vim Ecclesiae tribuunt in eos, qui foris sunt. *Quid mihi de iis, qui foris sunt, judicare*, inquiebat S. Paulus I ad Corinth. 12; et Concilium Tridentinum sess. 14 cap. 2 declarat, *Ecclesiam in neminem judicium exercere, qui non prius in ipsam per Baptismi januam fuerit ingressus.* At vero adversus eos, qui jam in Ecclesiam coopta-

ii sunt, vis et imperium adhiberi potest ad eos in officio continendos; quod supra abunde demonstravimus.

Igitur si Religionis vocabulum sic accipiatur, ut eos respiciat, qui fidem nondum susceperunt, fatendum est, neminem vi et coactione ad Ecclesiam ducendum esse, sed verbi praedicatione et persuasione, sive, ut ait S. Bernardus serm. 66 in Cantic., *fidem suadendam, non imperandam*. Verumtamen in eos, qui per Baptismum ad societatem ecclesiasticam pertinent, Ecclesia jure suo potestatem exercet ad conservandam unitatem, pietatem, ordinem, honestatem, ad malos cohibendos castigandosque.

§. 13.

III. EX INDOLE RERUMPUBLICARUM

Tertio denique opponunt, potestatem civilis Imperii ex omnium gentium consensu *summam* esse: ex quo illud inferunt, quod potestas Ecclesiae nec sit nec summa esse possit, ideo quod duo in eadem civitate Imperia summa, quemadmodum in eodem corpore duo capita, omnino repugnant. Addunt, maximam rerum confusionem orituram, si Status veluti in Statu constituatur, et duabus inter se dissitis potestatibus iidem cives subjiciantur.

At vero respondemus, in uno eodemque genere duas *summas* potestates esse non posse, in alio atque alio genere plane posse. Igitur non repugnat, duos Status sive duo Imperia summa in eadem civitate esse, si utraque potestas diversi ordinis sit, neque ad unum eumdemque finem contendat, et objecto, et mediis plane diversis distinctisque concludatur. Jam vero Ecclesia, et civilis Respublica fine, objectoque, et mediis distinctae sunt; altera enim vitae hujus tranquillitatem spectat, altera felicitatem hominum sempiternam; altera civilibus rebus praeest, altera religiosis; utraque proinde potestate sua propria, suoque in genere summa potitur. Quamobrem Respublica civilis, et ecclesiastica non Status in Statu, sed Status in civitate una duo sunt, et diversi omnino generis atque naturae, adeoque omnis pugna tollitur atque rerum confusio ex finis objectique diversitate. Imo vero mirifica inter utramque potestatem concordia esse potest, et praesertim ab ecclesiastica potestate maximum praesidium potestati civili comparatur, cum nihil Religione fortius sit ad cives in officio continendos.

CAPUT II.

DE SUBJECTO POTESTATIS ECCLESIASTICAE

Is, in quo potestas ecclesiastica residet, potestatis ejusdem *Subjectum* appellatur, de quo dicendum modo est. Postquam enim vidimus, qua Christus et quali potestate Ecclesiam suam insignivit et auxit, videndum nunc est, utrum eam potestatem toti Ecclesiae, an certis tantum designatisque personis tradiderit.

Edmundus Richerius in lib. de eccl. et polit. potestate sic tradit: *Deum et naturam prius atque immediatius ad totum suppositum, quam ad aliquam partem suppositi, quamvis nobilissimam, intendere, eamque ob causam facultatem videndi e. g. datam esse homini, ut per oculum, tamquam organum, et ministrum hominis exerceretur. Nam oculus per, et propter hominem existit.* Inde concludit; 1.° *Christum fundando Ecclesiam prius et immediatius claves, seu jurisdictionem toti dedisse Ecclesiae, quam Petro:* 2.° *Papam et Episcopos nonnisi ministros esse, ut jurisdictionem illam exerceant nomine et consensu totius corporis.* Richerii errorem amplexati sunt Jansenistae; sic inter damnatas Quesnellii propositio-

nes nonagesima haec est: *Ecclesia potestatem excommunicandi habet, ut eam exerceat per primos Pastores de consensu saltem praesumpto ipsius corporis.* Hi omnes antesignanum habent Lutherum lib. de Captiv. Babyl., in quo affirmavit neque Pontifici, neque Episcopis ullam, nisi ex fidelium consensu, potestatem esse. Itaque Ecclesiae regimen democraticum effingunt, ubi tota potestas est penes multitudinem, a qua Pastoribus ceu ministris communicatur, ut ipsius nomine et consensu exerceatur.

Nonnulli scriptores catholici docuerunt, claves ecclesiasticae potestatis a Christo immediate traditas Ecclesiae fuisse. Sed horum sententia a Richerii erroribus omnino discrepat. Richerius Ecclesiae nomine totam multitudinem fidelium intelligit, illi Pontificem tantum et Episcopos. *Potestas clavium*, inquit Habert de Hierarch. Eccl. cap. 5 §. 5 q. 2, *data est Ecclesiae, hoc est, Pontifici et Episcopis, et his quidem cum subordinatione ad Pontificem Petri Successorem.*

§. 14.

DE ERRORIBUS RICHERII

Si Richerius affirmasset, potestatem ecclesiasticam Apostolis eorumque Successoribus non ipsorum gratia, sed primo et principaliter ob totius Eccle-

siae utilitatem et commodum a Christo collatam fuisse, quemadmodum non corpus propter caput, sed caput in bonum corporis constituitur, nemo omnium Catholicorum contradixisset. Sed vehementer erravit, dum docuit, potestatem ecclesiasticam non modo in bonum Ecclesiae, sed etiam eidem corpori Ecclesiae datam esse, in eaque uti primo et immediato Subjecto residere, a quo Pontifici et Episcopis, veluti christianae plebis ministris et instrumentis, communicetur. Itaque ejus libellum de ecclesiastica et politica potestate Synodus provincialis Senonensis jure meritoque damnavit, quod *multas contineret propositiones, expositiones, et allegationes falsas, erroneas, scandalosas, schismaticas, et ut sonant, haereticas.* Simili censura a Concilio provinciali Aquensi notatus est, ut scilicet continens *propositiones, allegationes, et doctrinas falsas, scandalosas, schismaticas, haereticas, et impietatem gravemque errorem sapientes.* Facultas ipsa Sorbonica Richerium ob eam causam de gradu Syndici theologicae Facultatis dejecit, quod narrat Spondanus ad ann. 1612 his verbis: *Idemque Richerius auctoritate regia, et decreto Facultatis depositus est a Syndicatu ejusdem Facultatis, quem gerebat. Fuerunt etiam multi, qui contra eumdem libellum scripserunt; plenissime confutavit Andreas Duvallius insignis Doctor Sorbonicus, et Regius Theologiae Professor in Universitate Parisiensi Primarius.* His condemnationibus Concilium Constantiense jam praeive-

rat, hanc Wicleffi propositionem ordine 37 condemnando: *Nec Papa est proximus et immediatus Vicarius Christi.* Haec siquidem est ipsissima Richeristarum sententia, qui Pontificis potestatem non proxime et immediate a Christo, sed ab Ecclesia derivant. Sed demum Richerius ipse declarationibus editis errorem cognovit et reprobavit, seque doctrinam suam, seu potius haeresim, ex putridis Lutheri et Calvini fontibus hausisse professus est: quamquam an in sua retractatione constans, an varius fuerit, nihil facit ad rem praesentem, in qua non de sincera et constanti emendatione Richerii, sed de ipsius doctrina disputamus.

Sed jam de potestatis ecclesiasticae Subjecto doctrina catholica exponenda est. Igitur affirmamus, omnem potestatem ecclesiasticam S. Petro et Apostolis, iisque solis divinitus tributam fuisse, ideoque duos hujus potestatis gradus divino jure constitutos agnoscimus, quorum primum tenet Summus Pontifex, et alterum Episcopi: Summus quidem Pontifex tamquam S. Petri Successor, Episcopi vero tamquam Successores Apostolorum. De quibus seorsim distincteque tractandum est.

Quidam opinantur Parochos a Christo institutos fuisse, eorumque divinam originem repetunt a septuaginta duobus Discipulis, quos ipse Christus elegit, et idcirco praeter Pontificem et Episcopos tertium constituunt in Hyerarchia jurisdictionis gradum, in quo Parochos locandos esse jure divino existimant. Verum haec opinio de divina Parochorum institutione a celeberrimis Theologis et Canonistis jamdiu

profligata est. Parochi quidem institutionis divinae sunt, quod ad characterem ordinis attinet, propterea quod in ordinis Hyerarchia divinitus constituta, praeter Episcopos, Sacerdotes etiam et Ministri positi sunt. At nullum in Scriptura aut in Traditione testimonium reperitur, quo demonstrari possit, Parochos a Christo institutos fuisse. Hinc S. Thomas 2 2 q. 188 art. 5 ad 5 ait: *Dicendum, quod formam septuaginta duorum Discipulorum non solum tenent Presbiteri Curati, sed quicumque alii minoris ordinis, qui Episcopis in eorum officio subserviunt. Non enim legitur, quod septuaginta duobus Discipulis Dominus aliquas determinatas Parochias assignaret, sed quod misit eos binos ante faciem suam in omnem civitatem et locum, quo erat ipse venturus.*

§. 15.

DE POTESTATE S. PETRO ET APOSTOLIS TRADITA

Supremam potestatem ecclesiasticam Christus Dominus impertitus est Petro his verbis: *Tu es Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam; et portae inferi non praevalebunt adversus eam, et tibi dabo* CLAVES *regni coelorum: quodcumque ligaveris super terram, erit ligatum et in coelis; et quodcumque solveris super terram, erit solutum et in coelis* (Matth. XVI 18, 19): Et Joannis XXI 15, 17: *Simon Joannis diligis me plus his? Pasce agnos meos, pasce oves meas.* Enim vero traditio CLAVIUM ex usu loquendi Sacrae Scripturae largitionem supremae potestatis significat. Ita apud Isaiam XXII v. 22 summa potestas sacerdotalis Eliacimo promissa est his verbis: *Dabo* CLAVEM *domus David super humerum ejus; et aperiet, et nemo erit qui claudat; et clau-*

det, et nemo erit qui aperiat. Et apud Lucam XXI v. 52 Christus: *Vae vobis*, inquit, *legisperitis, qui tulistis* CLAVEM *scientiae*, hoc est, qui vobis summam interpretandi Scripturas auctoritatem assumitis. Et eadem loquendi formula occurrit in Apocalypsi III v. 7, qua supremum Christi in regno Dei imperium significatur.

Apostoli etiam eximiam quamdam et singularem potestatem a Christo acceperunt: omnibus enim dictum est (Joannis XX 11): *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos*, ad fundandam nimirum Ecclesiam. *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos, docentes eos servare omnia, quaecumque mandavi vobis* (Matth. XXVIII 18, 20). *Amen dico vobis; quaecumque ligaveritis super terram, erunt ligata et in coelo; et quaecumque solveritis super terram erunt soluta et in coelo* (Matth. XVIII 15). Ligantur autem homines legibus atque praeceptis, solvuntur autem absolutionibus, dispensationibus, abrogationibus legum etc.: quibus verbis manifestum est eminentiorem quamdam potestatem denotari.

§. 16.

DE PRIMATU S. PETRI

Allata Christi verba: *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos* ..... *Euntes docete omnes gentes* ..... *Quaecumque alligaveritis super terram, erunt ligata*

et in coelis; et quaecumque solveritis super terram, erunt soluta et in coelis, Petro pariter et ceteris Apostolis dicta sunt; ideoque Petrus et Apostoli pares erant in potestate Apostolatus; sive ut ait S. Cyprianus in libro de Unitate Ecclesiae: *Hoc erant utique et ceteri Apostoli, quod fuit Petrus, pari consortio praediti honoris et potestatis.*

Sed UNI Petro a Christo dictum est: *Tu es Petrus, et super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam . . . . . Et tibi dabo claves regni coelorum, et quodcumque ligaveris super terram* etc. Quibus verbis significatur, Petrum in Ecclesia futurum, quod est fundamentum in domo, super quo scilicet tota domus innititur, eique promittuntur CLAVES coelorum, quae sunt supremae potestatis indicia.

Praeterea (Joann. XXI 15, 16, 17) Christus praesentibus reliquis Apostolis UNUM Petrum ter interrogat: *Simon Joannis diligis me plus his?* Et trinae interrogationi cum Petrus respondisset: *Domine tu scis, quia amo te*, Christus ter subdit: *Pasce agnos meos, pasce oves meas.* Quid porro sibi vult isthaec iterata de amore interrogatio, istud iteratum pascendi gregis mandatum? Quid magnifica verba, non ad Jacobum, non ad Joannem, non ad alterum ex praesentibus Apostolis, sed ad UNUM Petrum: *Pasce agnos meos, pasce oves meas?* Jam vero cui dicitur PASCE, is constituitur Pastor: cui dicitur: PASCE AGNOS MEOS, PASCE OVES MEAS, is con-

stituitur Pastor universalis, Pastor totius gregis, Pastor fidelium et Pastorum. Ad rem S. Bruno Astensis homilia in vigilia festi S. Petri ait: *Prius agnos, deinde oves ei commisit, quia non solum Pastorem, sed Pastorem Pastorum eum constituit. Pascit igitur Petrus agnos, pascit et oves: pascit filios, pascit et matres: regit et subditos et Praelatos. Omnium igitur Pastor est, quia praeter agnos et oves in Ecclesia nihil est.* Petrus itaque Primatum non modo honoris, sed etiam jurisdictionis, hoc est, curam totius Ecclesiae suprema cum potestate conjunctam ab ipso Christo accepit.

Hoc dogma catholicum de Primatu divinitus constituto ex unanimi Sanctorum Patrum consensu et perpetua Ecclesiae doctrina confirmatur. Cum nimis longum esset omnes Sanctorum Patrum sententias in medium proferre, nos aliquas tantummodo adnotabimus. Apud Origenem in cap. 6 ep. ad Romanos legitur: *Petro Summa rerum de pascendis ovibus tradita, et super ipsum, veluti petram, fundata Ecclesia.* Apud S. Cyrillum catechesi II et XI legitur: *Petrus Apostolorum Summus et Princeps.* Apud S. Ephrem Syrum serm. de compunct. Petrus vocatur *Princeps ac vertex Apostolorum.* Apud S. Gregorium Nyssenum serm. 2 de S. Stephano Petrus dicitur *Apostolici chori Princeps et Coriphaeus.* S. Augustinus lib. II de Baptismo tom. IX col. 97 edit. Venetae de Petro dicit: *In quo Primatus Apostolorum tam excellenti gratia praeeminet.* S. Ambrosius lib. X in Lucam de Petro scribens ait: *Quis enim nescit, illum Apostolatus Principatum cuilibet Episcopatui praeferendum?* S. Chrysostomus hom. V de Petro inquit: *Ecclesiae Praefectura per universum mundum traditur.*

§. 17.

DE FINE PRIMATUS

Cum de fine Primatus quaeritur, non ea quaestio instituitur, cur Petro potius, quam alteri cuidam Apostolorum Primatus concessus sit? Ejus quidem concessionis causam SS. Patres adscribunt vel ordini vocationis, quia Petrus omnium primus rebus omnibus se abdicavit; vel eximiae ejus fidei, quia primus in Christo divinitatem agnovit et confessus est; vel ferventi amori, quia Christum plus ceteris diligebat. Sed quaestio proposita est; quid fuit causae, cur Primatum Christus instituerit? Jam vero Primatum a Christo institutum esse, ut catholicae Ecclesiae unitas formaretur, sartaque tecta custodiretur, ex perpetua et luculenti SS. Patrum traditione certum est. Irenaei, Hieronymi, Leonis Magni, aliorumque Patrum testimonia longum esset referre, eaque legi poterunt apud Petrum Ballerini in aureo libro *De vi et ratione Primatus* cap. 13. Quamobrem Catechismus Romanus ad art. 9 Symboli §. 12 praeclare et verissime tradidit: *Fuit illa omnium Patrum ratio et sententia consentiens, hoc visibile Caput* (Romanum Pontificem) *ad unitatem Ecclesiae constituendam et conservandam necessarium fuisse.* Sane Christus Dominus non plures, sed unam Ec-

clesiam constituit; primaque et potior Ecclesiae praerogativa in unitate posita est, quod Synodus Constantinopolitana I in Symbolo Fidei definivit. Nulla autem unitas esse potest, aut excogitari, nisi unus et certus sit Episcopus, cui reliqui Pastores et fideles adhaerere et subesse teneantur. Itaque Christus, ait Cyprianus lib. de Unit., *ut unitatem manifestaret, unam Cathedram constituit, et unitatis ejusdem originem ab uno incipientem sua auctoritate disposuit . . . . . et Primatus Petro datur, ut una Christi Ecclesia, et Cathedra una monstretur.* Et Optatus Milevitanus lib. 2 contra Parmenianum: *Negare non potes Petro Cathedram episcopalem primo collatam, in qua una Cathedra unitas ab omnibus servaretur, ne ceteri Apostoli singulas sibi quisque defenderent.*

Haec autem unitas potissimum sita est in unitate fidei, et unitate caritatis seu communionis. Primo quidem in unitate fidei, quatenus fideles omnes per ejusdem fidei professionem Ecclesiam unam efficiunt. Ad rem antiquus Auctor Commentarii in Psal. 23, Hieronymi operibus olim inserti: *Ecclesia*, ait, *ex pluribus personis congregatur, et tamen una dicitur propter unitatem fidei.* Secundo autem in unitate caritatis seu communionis, quo nomine venit specialis quaedam caritas, qua fideles debent non solum colere et diligere Episcopos suos, sed eis praecipue consentire atque obtemperare, singuli autem Episcopi et fideles communi-

care et subesse debent Summo Pontifici, qui catholicae unitatis et communionis centrum est et origo. Hinc Bossuetus in expositione doctrinae cathol. cap. 24 egregie scripsit, *auctoritatem Episcopatus statuere unitatem in Ecclesiis particularibus, Primatum vero S. Petri esse centrum commune totius unitatis catholicae.*

Ex his colligere poteris, unitatem fidei et communionis cum Summo Capite Romano Pontifice penitus necessariam esse: ac inaniter profiteri sese communioni catholicae conjunctos esse, qui Romani Pontificis auctoritati resistunt. Cum Miletius, Vitalis, et Paulinus de Episcopatu Antiocheno contenderent, S. Hieronymus ad Damasum litteras dedit, ut verum Episcopum internosceret: *Ego*, inquit, *clamito: Si quis Cathedrae Petri jungitur, meus est. Miletius, Vitalis, Paulinus tibi haerere se dicunt. Possim credere, si hoc unus assereret: nunc autem aut duo mentiuntur, aut omnes; idcirco Beatitudinem tuam obtestor, ut mihi litteris tuis, apud quem in Syria debeam communicare, significes.*

§. 18.

DE ROMANO PONTIFICE S. PETRI SUCCESSORE

Primatus est ad pascendam regendamque Ecclesiam institutus. Quod autem totius communitatis bonum et regimen spectat, id sane oportet in eadem communitate fixum et perpetuum esse. Ergo moriente Petro, Primatus extingui non debuit, sed omnino manere atque perseverare, utpote qui non in commodum ipsius Petri, sed propter unam atque perpetuo mansuram Ecclesiam constitutus est.

Ex quo fit, ut perpetuitas Primatus, non secus atque ipsius institutio, ab jure divino proficiscatur. Sed Primatus perpetuitas Successorem, in quem transeat, omnino postulat; atque adeo ex ipso jure divino et Christi institutione aliquis sit oportet, qui mortuo Petro in Ecclesiae Primatum succedat. Succedit autem Romanus Pontifex; quod multis argumentis comprobatur.

1.° Quidem ratione successionis. Successor enim et heres spiritualis potestatis semper in Ecclesia habitus est, qui in eam Sedem conscendit, quam alter aut morte, aut abdicatione spontanea vel coacta deseruerit. At Petrus Antiochenam Sedem deserens, secumque Primatum gerens, ad Romanam Sedem se transtulit, in eaque supremum diem obiit, et Ecclesiae Primatum deposuit. Unus ergo Romanus Pontifex, qui in Cathedram S. Petri succedit, legitimus heres est ac Petri Successor, atque adeo in Romanum Pontificem jus omne Primatus transmigravit. Petrum autem advenisse Romam, ibique et Sedem collocasse, et ad obitum usque tenuisse, testis est ipse Petrus, qui epist. 1 cap. ult. v. 13 ita scribit: *Salutat vos Ecclesia, quae est in Babylone collecta.* Neque enim Babylonis nomine Babylonem Chaldaeorum intelligere voluit, quae ante eam epistolam exaratam eversa fuerat, neque Babylonem Aegypti, quae obscurus plane locus tunc erat, nec urbis nomine dignus, sed Romam significare voluit, quae etiam in Apocal. cap.

XVII v. 5 Babylon appellatur. Id sane docet Papias Apostolorum Discipulus; id S. Hieronymus de Viris illustribus cap. 8: *Petrus,* inquiens, *in epistola prima sub nomine Babylonis figuraliter Romam significat;* id Beda in eamdem epistolam cap. 5 dum ait: *Babylonem typice Romam dicit, videlicet propter confusionem multiplicis idolatriae*; id denique Interpretes plerique omnes; qua de re confer Calmetum in dissertatione *De itinere Romano S. Petri*, et Fogginium in opere *De Romano Divi Petri itinere, exerc.* 10. Quae quidem veritas tot tantisque luculentis veterum Patrum ac scriptorum monumentis evincitur, ut ob consensum scriptorum ne ipsi quidem Protestantes saltem doctiores eam rem in dubium revocaverint. Atque adeo Pearsonius inter juniores heterodoxos clarissimus diss. I de successione primorum Romae Episcoporum cap. 6 et 7 demonstrat, *nunquam non habitum pro certo, Romanam Sedem a Petro institutam, et Romanos Pontifices Petri Successores esse; ita ut de Petri in Urbem adventu et obitu ambigi non possit, quin omnia humanae fidei et auctoritatis fundamenta convellantur.*

2.° Ex consensu totius Ecclesiae: omnes enim Episcopi per orbem dispersi, et universa Christi Ecclesia omni tempore professa est, Romanos Episcopos legitime electos, Successores S. Petri habendos esse; ipsique Romani Pontifices potestate Primatus, ejusque juribus et praerogativis, cum supra fideles, tum supra Episcopos ipsosque Patriarchas,

contradicente nemine, usi sunt. Nicolaus I in epistola ad Michaelem Orientis Imperatorem octo Patriarchas Constantinopolitanos recenset, qui a Romanis Pontificibus Patriarchatu exauctorati fuerunt. Mittimus testimonia Patrum, quos magno numero tum graecos, tum latinos in medium profert Bellarminus de Rom. Pont. cap. XV et XVI.

3.° Denique ex Conciliorum auctoritate. Concilium Oecumenicum VII epistolam Adriani ad Tarasium approbat, in qua haec habentur de Ecclesia Romana: *Cujus Sedes per totum terrarum orbem Primatum obtinens lucet, omniumque Ecclesiarum Caput existit.* Concilia Lateranense III, et Lugdunense I Sedem Petri matrem et magistram universalis Ecclesiae, Romanum Pontificem Christi Vicarium, Successorem Petri, et Rectorem universae Ecclesiae appellarunt. Verum ad rem nostram satis superque sit dogmatica Concilii Florentini definitio, quam graeci et latini Patres his verbis proposuerunt: *Definimus S. Apostòlicam Sedem, et Romanum Pontificem in universum orbem tenere Primatum, et ipsum Successorem esse B. Petri Principis Apostolorum, et verum Christi Vicarium, totiusque Ecclesiae Caput, et Christianorum patrem et doctorem existere; et ipsi in B. Petro pascendi, regendi, et gubernandi universalem Ecclesiam a D. N. J. Christo plenam potestatem traditam esse, quemadmodum etiam in gestis Oecumenicorum Conciliorum, et in sacris canonibus continetur.*

§. 19.

DE NEXU PRIMATUS CUM ROMANA SEDE

Quamquam catholicis omnibus certum exploratumque sit, Romanos Pontifices divino jure in Primatum S. Petri succedere, quia Christus Primatum ipsum perpetuo in Successoribus Petri permansurum instituit: quaestio tamen est; quonam jure, divino ne, an humano Supremus Pontificatus Romanae Sedi adnexus sit, et idcirco an praerogativa Primatus ipsius a Romana Sede evelli, et in aliam Sedem transferri possit? Putant aliqui conveniens fuisse, et forte etiam necessarium ad omnem removendam dubitationem super legitimo Successore S. Petri, ut Sedes aliqua particularis pro suis Successoribus a Petro eligeretur, tamquam *medium* quoddam, quo Primatus praerogativa in certos Successores transiret; sed in Petri potestate fuisse quam mallet Sedem eligere, et ideo Petri voluntate factum esse, ut Romae potius, quam alio in loco suam Sedem ad mortem usque collocaverit. Quemadmodum ergo (sic enim argumentantur) ex facto Petri, quod humanum est, Primatus universae Ecclesiae in Romana Sede relictus fuit, sic poterit ex dispensatione humana nempe Ecclesiae iterum ab ea Sede separari.

Aliqui contra affirmant, Romanam Sedem electam et Successoribus Petri constitutam fuisse, non ex unius Petri, sed etiam ipsius Christi voluntate; ex quo consequitur, Primatum eidem Sedi divino jure ita adnexum esse, ut nulla auctoritate humana possit ab eadem separari. Ad hanc tuendam sententiam mirifice faciunt illa SS. Patrum et Conciliorum dicta, in quibus de Sede Romana adeo praeclara praedicantur, ut semper eam asserant ab ipso Salvatore nostro Primatum obtinuisse, nec non disponente Domino Ecclesiarum omnium matrem et magistram extare. Quis enim ignorat celebre illud Gelasii dictum in Concilio Romano: *Sancta Romana Ecclesia nullis synodicis constitutis ceteris Ecclesiis praelata est, sed evangelica voce Domini et Salvatoris nostri Primatum obtinuit*? (Apud Mansium Conciliorum edit. tom. VIII col. 147) Et ante Gelasium S. Leo ep. 120 ad Theodoretum scripserat de Sede Romana his verbis: *Ceteris Dominus statuit praesidere*. Ac denique, ut cetera omittam, in Concilio Lateranensi IV Sedes Romana praenunciatur, unam eam esse, *quae disponente Domino super omnes alias ordinariae potestatis obtinet principatum, utpote mater universorum Christi fidelium et magistra*. Hac de re legendus Benedictus XIV de Synodo Dioeces. lib. II cap. 1.

§. 20.

DE IMMEDIATA POTESTATE SUMMI PONTIFICIS

Eminentem Primatus dignitatem nonnulli scriptores imminuere, et propemodum destruere conati sunt, excogitata distinctione *mediatae* et *immediatae* potestatis: siquidem tradiderunt, potestatem Primatus non esse *immediatam* seu ordinariam, ita ut ad Romanum Pontificem, tamquam ordinarium Pastorem, cura et regimen singularium ovium pertineat; sed potestatem eam tantummodo *mediatam* seu extraordinariam esse, quatenus tota vis Primatus posita est in supplenda aliorum negligentia, et aliud nihil potest in aliena Dioecesi, nisi extraordinario casu, ubi salus et unitas Ecclesiae periclitetur. Quae quidem opinio contraria est tum verbo Dei, quandoquidem ab ipso Christo totus grex, hoc est, fideles omnes et Episcopi Petro immediate traditi sunt; tum doctrinae Conciliorum, ex quibus unum proferam generale Lateranense IV, cujus haec verba: *Romana Ecclesia, disponente Domino, super omnes alias ordinariae potestatis obtinet principatum;* tum Sanctis Ecclesiae Patribus, qui Romanum Pontificem certatim appellant Pastorem Pastorum, Episcopum Episcoporum, Episcopum universalem; tum denique ipsi fini Primatus, propterea quod si potestas in aliorum Dioeceses

tum solum Pontifici tributa esset, cum vera necessitas flagitaret, perpetuae forent Pontificem inter et Episcopos concertationes. Praeclare igitur Natalis ab Alexandro mentem suam, imo vero doctrinam Ecclesiae catholicae sic explicat dissertatione IV in saeculum I schol. 3: *Romanus Pontifex summam habet, eamque ordinariam, in Ecclesia universa potestatem et auctoritatem; quam non extraordinariis dumtaxat casibus, sed semper exercere potest et in fideles universos et in ipsos Ecclesiae totius Episcopos, quia Pastorum omnium* UNUS *est Pastor.*

§. 21.

DE EPISCOPIS APOSTOLORUM SUCCESSORIBUS

Apostoli praeter singularia quaedam dona supernaturalia, veluti miraculorum, linguarum, prophetiae, infallibilitatis, et similia, quibus missionem suam comprobarent, amplissima etiam potestate a Christo donati fuerunt, quam quidem potestatem in tres veluti partes seu species, nempe in potestatem *Apostolatus*, *Sacerdotii* et *Episcopatus*, partiri et dividere recte possumus.

Ad Apostolatum pertinet potestas, sine loci ullius aut gentis exceptione, fidem ubique praedicandi, Ecclesias fundandi, Episcopos constituendi, tum Episcopis a se constitutis, tum eorum subditis

regulas, praecepta, legesque praescribendi, et cetera ejus generis agendi cum plenitudine potestatis. Haec autem potestas Apostolatus extraordinaria fuit, et idcirco fundatis ordinatisque Ecclesiis, tamquam completo opere propter quod concessa fuerat, cum Apostolis interiit. *Petri privilegium*, ait De Marca in tractatu de singulari Primatu Petri cap. 8, *reale fuit in Ecclesiae perpetuum commodum, non autem personale, cujus generis erat reliquorum Apostolorum dignitas. Hi namque Ecclesias per varias orbis provincias instituentes, singulas suis finibus circumscriptas, Episcopis propriis regendas committebant, sicque munere a Christo sibi delato fungebantur.* Et Natalis Alexander dissert. IV in saeculum I §. 4 ait: *Cum Apostoli fere omnes fixas sedes non habuerint, Episcopi Apostolorum successores dici non possunt, nisi in genere, ut loquuntur Theologi nostri Polemici, idest, dici non possunt speciatim successores Andreae, vel Philippi, quorum auctoritas, cum extraordinaria esset, cum ipsis interiit.*

Sacerdotii potestas, quae in conficiendo Sacrificio et remittendis peccatis versatur, Presbiteros successores habuit; sive, ut verbis utar Tridentinae Synodi sess. 23 cap. 1, *a Domino Salvatore nostro Apostolis eorumque successoribus in Sacerdotio potestas tradita consecrandi, offerendi, et ministrandi Corpus et Sanguinem ejus, nec non peccata dimittendi et retinendi.*

Denique potestas Episcopatus totam Ordinis po-

testatem complectebatur, et simul potestatem Ecclesias regendi ac gubernandi. In hanc itaque potestatem Episcopi succedunt, quamobrem Tridentina Synodus citata sessione 23 cap. 4 declarat, Episcopos, qui in Apostolorum locum successerunt, ad hierarchicum ordinem praecipue pertinere, et positos, sicut Apostolus ait, a *Spiritu Sancto regere Ecclesiam Dei.*

Cum igitur Episcopi in singularium Ecclesiarum regimen Apostolis succedant, illud consequitur, potestatem et jurisdictionem Episcoporum intra fines Ecclesiae, ad quam legitime missi sunt, coerceri. *Usu namque*, ait Natalis Alexander citato loco, *etiam ab Ecclesiae incunabulis receptum est, ut certis Ecclesiis singuli Episcopi praeficiantur, ut patet ex Apostolo, ep. ad Titum cap.* 2: *Hujus rei gratia, inquit, reliqui te Cretae, ut ea quae desunt corrigas, et constituas per civitates Presbiteros, sicut et ego disposui tibi.* Ex his enim verbis constat, Episcopos Apostolorum successores uni loco addictos fuisse, cujus limitibus eorum potestas coarctaretur. Propterea consuetudo Ecclesiae ab apostolicis temporibus obtinuit, ut Metropolitae, et Patriarchae ipsi certas haberent constitutas provincias, aut Dioeceses, quas regerent; neque ipsis ullum jus in alienis Dioecesibus competebat. Hac Ecclesiae consuetudine nitebatur sanctus Hieronymus adversus Joannem Hierosolymitanum Episcopum. Hinc Concilium Nicaenum inhibuit can. 15, *ne Epi-*

scopus a civitate in civitatem transiret. Porro qua ratione potuit Concilium Nicaenum unì loco Episcopum addicere, cui auctoritate divina in omnes Ecclesias, citra ullam exceptionem aut limitationem, jus concessum esset? Episcoporum igitur potestas ad omnes omnino Ecclesias non se porrigit.

Praeterea animadvertendum est, Episcopos facta legitima assignatione plebis, quamquam legitimi propriique Pastores sint, non tamen plenitudinem potestatis exercere posse. Bossuetus in sermone de unitate Ecclesiae ad eam rem comprobandam utitur argumento ab eadem unitate ducto. Sic enim ratiocinatur: *Cum Christus Dominus jurisdictionem universalem et potentiorem* UNI *commiserit, cumque vero eamdem multis aliis communem esse voluerit, necessario sequitur, ut in istis eadem auctoritas subordinata sit: duo enim pluresve Summi Imperantes in uno eodemque potestatis genere independentes omnino repugnant: quae autem a Deo sunt, ordinata sunt.* Et revera Episcopatus ex Cypriani sententia unus est, quemadmodum Ecclesia una est, et proinde pars Episcopatus ab unoquoque Episcopo in solidum tenetur, quatenus unusquisque Episcopus regit suam peculiarem Ecclesiam, quae totius Ecclesiae pars est. Sunt multi, ut idem Cyprianus loquitur, arboris rami, sed una arbor. At vero si peculiares Episcopi in suis Dioecesibus omnia possent, neque ulli superiori potestati cohaerentes et obnoxii essent, tot essent Ecclesiae, quot Episco-

patus, quemadmodum multi arboris rami, a radice et reliquo corpore disjuncti, unam arborem non efficiunt. Verum hac super re nullus dubitandi locus relinquitur, cum fidei dogma sit, Episcoporum potestatem obnoxiam esse Summi Pontificis auctoritati; ex quo consequitur, ut Sedis Apostolicae et sacrorum canonum decretis Episcopi subesse debeant, eorumque potestas in ejus usu intra quosdam limites restringi et contineri possit.

Apostoli ipsi, quamquam plurimis donis et ingenti potestate aucti essent, *attamen*, ait De Marca in dissert. de singulari Primatu Petri n. 5, *majestatem ejus* (Petri), *uti Capitis a Christo constituti, duobus praecipue modis colere debebant.*

Primus modus colendae in Petro Primatus dignitatis versabatur in communione cum Capite retinenda. Quae communionis necessitas dupliciter spectari poterat; vel habita ratione Apostolorum, qui ex officio ad communionem cum Petro, ut Capite, conservandam tenebantur; vel etiam ratione habita Ecclesiarum, quas per provincias ipsi instituebant, ea lege, ut Petrum tamquam Ecclesiae Caput respicerent, ejusque regimini subjicerentur. Isthaec, quam observavi, necessitas verbis Christi praescripta est. Etenim, ut Ecclesiae unitatem solidaret, UNI *claves tradidit, ut docent veteres superius laudati; et super Petrum aedificandae Ecclesiae petram dictum, totius aedificii compagem imposuit. Quare nullus coetus poterat esse legitimus, nullus Ecclesiae Pastor admitti, qui a Petro, id est, ab ejus communione discederet. Constantiam fidei Ecclesiae quidem suae Christus solemni formula pollicetur, adeo ut inferorum vires eam expugnare non possint; sed illi Ecclesiae hoc privilegium spopondit, quae aedificata esset super petram, quae fundamento illo niteretur . . . . .*

Secundus modus colendi Primatus is erat, ut causas communes ad universalis Ecclesiae disciplinam pertinentes Apostoli ad eum, tamquam ad Collegii et Ecclesiae Principem, discutiendas referrent. Quod factum a Paulo in quaestione de rituum judaicorum usu a gentilibus ad fidem conversis retinendo.

CAPUT III.

DE OBJECTO POTESTATIS ECCLESIASTICAE

Sed jam de objecto potestatis ecclesiasticae, sive de rebus eidem potestati subjectis dicendum est. Jam vero cum finis ecclesiasticae societatis, ut supra diximus, sit cultus Dei et salus animarum, generatim vereque affirmari potest, omnes res ad cultum Dei et animarum salutem pertinentes ecclesiasticae potestati obnoxias esse; quemadmodum, cum finis civilis societatis sit temporalis hominum securitas atque tranquillitas, omnes actus, qui temporalem hominum felicitatem spectant, potestati civili subduntur.

Verum hac regula, quae rationi maxime consentanea est, Regalistae insigniter abutuntur, ut in res ecclesiasticas fere omnes potestatem civilem intrudant, contra quos asserimus, res omnes, quae spirituales vel spiritualibus adnexae dicuntur, potestati Ecclesiae concreditas esse, itemque causas omnes, quae circa easdem res versantur, ad forum ipsius Ecclesiae pertinere.

§. 22.

DE REBUS SPIRITUALIBUS

Res spirituales in duo summa capita dividuntur, quorum primum regulam fidei et morum, et alterum disciplinam respicit.

Definitiones fidei et morum ad Ecclesiam pertinent, neque Ecclesia errare potest in tradenda fidei morumque doctrina, quia a Sancto Spiritu gubernatur. *Principes christiani*, ait De Marca de Concordia Sacerdotii et Imperii lib. II cap. 6, *de fidei controversiis leges ferre non possunt, cum haec sit Ecclesiae Christi potestas, cui, ut columnae, fidei christianae praedicatio secundum Scripturarum et veteris Traditionis tenorem innititur. Unde perfidiam Arii non Constantinus, sed Synodus Nicaena discussit. Macedonium, et Apollinaristas Synodus Constantinopoli coacta, non vero Theodosius Imperator haereseos damnarunt. Nestorii amentiam Synodus Ephesina, et Eutychetis delirium Chalcedonense Concilium non Theodosius, aut Marcianus anathemate perculerunt. Hoc apertissime professi sunt ipsi Principes, ut in re certissima argumentis congerendis non sit opus.*

Disciplina vero ecclesiastica est vel *dogmatica*, vel *liturgica*, vel *externa*. *Dogmatica* est, quae originem suam ipsi Christo acceptam refert. Hujusmodi sunt materia et forma Sacramentorum, item-

que forma ecclesiastici regiminis, seu ecclesiastica Hierarchia, quam divinitus institutam esse Tridentina Synodus definivit. Quae quidem nulli humanae potestati obnoxia sunt. Huc etiam spectat illud disciplinae genus, quae vulgo *fundamentalis* seu *substantialis* sive *dogmati adnexa* dicitur, quae videlicet ita dogmati cohaeret, ut salvo dogmate abrogari non possit. Talis est disciplina sanctissimam Eucharistiam adorandi, quae cum dogmate realis praesentiae Christi tantam conjunctionem habet, ut eadem disciplina nequeat aboleri, quin simul veritati dogmatis detrahatur.

Disciplina *liturgica* est, quae ad Sacramenta, caerimonias, ritusque sacros, rerumque sacrarum dignitatem et reverentiam pertinet. Hoc disciplinae genus in potestate unius Ecclesiae positum est. *De ritibus*, ait De Marca in Prolegomenis ad libros de Concordia Sacerdotii et Imperii, *caerimoniis, Sacramentis, Cleri functione, conditionibus, censura et disciplina canones a Conciliis, et decreta a Pontificibus Romanis, tamquam de materia sibi subjecta, frequentissime eduntur, et vix ulla proferri potest constitutio veterum Principum, quae hac de re lata fuerit ex mero potestatis saecularis imperio. Secutas quidem hac in parte leges publicas videmus, sed non antecessisse juxta mentem Justiniani, qui Novella* 83 *ait, ipsas leges post canones, et ad illos fovendos edi. Quod discrimen si accurate expendissent neoterici quidem non adeo se absurdis opinionibus implicuissent,*

quibus auctoritatem Principum ultra limites a Deo praescriptos porrigunt.

Denique disciplina *externa* ea est, quae externam Ecclesiae gubernationem, e. g. electiones Praelatorum, ipsorum jurisdictionem, formam ecclesiasticae administrationis, judiciorum ordinem determinat, vel externas fidelium actiones, quatenus christiani sunt et Ecclesiae membra, moderatur. Hoc disciplinae genus politiam ecclesiasticam vocavit forte omnium primus Theodoretus Histor. Eccl. lib. I cap. 8, ubi de Nicaenis Patribus verba faciens sic loquutus est: *Post haec rursus in unum convenientes de ecclesiastica politia viginti leges conscripsere.*

Regalistae, posthabitis Evangelio et sacris canonibus, externum Ecclesiae regimen ad Principes pertinere contendunt. Ajunt enim, *essentialia* Religionis christianae ab *accidentalibus* secernenda. *Essentialia* autem nominant, tum quae ad doctrinam fidei morumque praecepta, tum quae ad Sacramenta et sanctissimum Missae Sacrificium pertinent, et haec tantummodo asserunt in potestate Ecclesiae posita esse. Cetera vero omnia, quae *accidentalia* vocant, in potestatem summorum Principum conferunt.

Adversus hanc opinionem, quae praesertim proxime elapso saeculo propagari coepta est, facit ea Tertulliani sententia cap. 21 de praescript.; ID SCILICET ESSE DOMINICUM ET VERUM, QUOD SIT PRIUS TRA-

DITUM, ID AUTEM EXTRANEUM ET FALSUM, QUOD SIT POSTERIUS IMMISSUM. Apostoli, Concilia, Summi Pontifices, et Episcopi disciplinae canones perpetuo condiderunt, neque ab ullo scriptore catholico eorum potestas in controversiam adducta est, neque etiam adduci potuit: enim vero ex Sacris Litteris apertissime docemur, christiani populi curam et regimen Petro, et Apostolis, eorumque Successoribus traditum ab ipso Christo fuisse; et S. Paulus (Act. XX 28) apertis verbis pronunciat: *Spiritus Sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei.* Jam vero Ecclesia regitur non sola fidei morumque doctrina, sed etiam legibus disciplinae; imo vero REGERE proprie vereque significat *ordinare, gubernare, moderari*, quae ad externam Ecclesiae disciplinam pertinent. Hinc opinio eorum, qui Principibus potestatem tribuunt ferendarum legum de externa disciplina, *mihi videtur*, ait B. Cardinalis Thomasius opusc. 16 tom. 7, *continere haeresim oppositam revelationi divinae, quam nobis Dominus manifestavit in libris novi Testamenti. Disciplina enim exterior et visibilis Ecclesiae sita est in regimine Ecclesiae visibilis; quod regimen non homo, sed Deus, non Regibus, sed Episcopis dedit, ut Deus ipse revelavit per os Apostoli dicentis: Attendite vobis, et universo gregi, in quo vos Spiritus Sanctus posuit Episcopos* REGERE *Ecclesiam Dei.*

Neque dicas, externas res omnes in Principum potestate sitas esse; quippe Ecclesia non

puros spiritus regit, sed homines corpore et spiritu concretos, adeoque societas externa est et visibilis. Praeterea consequeretur, non Ecclesiae, sed civili Imperio potestatem esse circa doctrinam fidei, et praecepta morum, Sacramentorum administrationem, liturgiam, caerimonias divini cultus, aliaque id genus, quae actibus rebusque externis et visibilibus constant: quod nemo catholicus affirmabit.

Verum Canonistarum aliqui aliam favendi Principibus rationem excogitarunt. Dicunt enim, catholicos Principes esse Ecclesiae sacrorumque canonum tutores, *quos scilicet*, ut ait Concilium Tridentinum sess. 25 cap. 20 de reform., *Deus sanctae fidei Ecclesiaeque protectores esse voluit*. Istud vero officium tuitionis sacrorum canonum ita dilatant, ut ex tutoribus legislatores faciant; cumque juribus decertare nequeant, ad facta confugiunt, afferuntque Imperatorum exempla, qui jure tuitionis de externa disciplina leges ediderunt, et praesertim Justinianum laudant, qui in rescripto ad Dacianum Metropolitam Bizacii in Africa sibi jus attribuit *disciplinae in melius augendae*.

Sed in primis videndum est, quae sit hujusmodi tuitionis vis et potestas. Joannes Domat auctor valde doctus Jur. Publ. lib. I tit. 19 ita scribit: *Ad potestatem et officium Principum pertinet praestare Ecclesiae suarum ditionum totum id protectionis et auxilii, quo potest indigere. Atque hujus rei*

causa Principes christiani plures edidere leges ad imperandam custodiam et executionem legum Ecclesiae, uti videmus in Codicibus Imperatorum christianorum Theodosii et Justiniani, et in edictis Regum Francorum, qui iis complexi sunt innumeras leges Religionem respicientes. Id autem non ipsi fecerunt quasi ad condendos canones, vel ut se legislatores aut judices ecclesiasticarum rerum erigerent, ac si in eis inesset potestas ad ordinandas res ecclesiasticas, sicuti inest ad ditiones suas gubernandas; sed fecerunt solum ad tuendam observantiam legum, quas Ecclesia et potestates spirituales, quibus Deus Ecclesiae regimen commisit, condiderunt, et ad defendendam et promovendam executionem quoad ea, quae in istis legibus sunt ad ordinem exteriorem spectantia. Certum itaque est, tuitionis officium, illud quidem nobile et christiano Principe dignum, in Ecclesia defendenda, non in ea regenda versari.

Quod vero ad exempla pertinet, Justinianus Leg. 13 Cod. de sent. et interloc. decernit, *non exemplis, sed legibus judicandum:* Et Innocentius III c. 27 de elect: *Non debemus*, inquit, *attendere solummodo quid factum sit, sed potius quid sit faciendum.* Jam vero Beveregius inter Protestantes notissimus et celeberrimus in Prolegomenis ad Synodicon sive Pandectas canonum ab Ecclesia graeca receptorum n. 2: *Si de fide*, ait, *loquamur christiana, et legibus ad ecclesiasticam spectantibus disciplinam, ipsi etiam Imperatores christiani inge-*

nue multoties professi sunt, nihil sibi juris in istiusmodi sanciendis legibus tributum esse. Sic Constantinus Magnus, Valentinianus, Marcianus, Theodosius, aliique. Quin ipse etiam omnium peritissimus legum Imperator Justinianus in ea fuit sententia, leges nempe civiles non praecedere debere, sed sequi ecclesiasticas, idque sine dedignatione. Quapropter verissime dictum est a Natali Alexandro Hist. Eccl. saec. VI cap. 7 art. 2: *Leges de rebus ecclesiasticis a saecularibus Principibus conditae nullius sunt momenti, nisi ab Ecclesia ratae habeantur.*

§. 25.

DE CAUSIS SPIRITUALIBUS

In quacumque causa legitimus judex est, qui super re, quae in controversiam deducitur, jurisdictionem habet. At vero in rebus spiritualibus soli Ecclesiae Rectores, sicut hactenus docuimus, jurisdictionem ab ipso Christo acceperunt. Igitur ipsi sunt spiritualium causarum Judices divino jure constituti. Quamobrem hujusmodi causae nullo nec connexionis, nec praeventionis, nec prorogationis, nec alio quovis titulo ad forum civile trahi possunt. Hinc Concilium Lateranense sub Innocentio III *generatim prohibet, ne super rebus spiritualibus compromittatur in laicum, quia non decet, ut laicus in talibus arbitretur.*

Sed quaeritur, an saltem liceat, quando judex ecclesiasticus sua potestate abutitur, ad supremum Principem laicum confugere, ut injustitiam propulset? Hac de re operae pretium est aliqua annotare.

Jam vero judex ecclesiasticus sua potestate abuti potest, vel injustam sententiam pronunciando, vel judicialem ordinem non servando. Si appellatio fiat ratione injustitiae, vocatur *appellatio simplex* et *mera;* si autem appellatio ob non servatum judiciorum ordinem interponatur, *appellatio tamquam ab abusu* nominatur. Inter utramque appellationem illud intercedit, quod in priori appellatione Princeps sive judex laicus de re ecclesiastica cognoscit et judicat, an scilicet sententia cum sacris canonibus congruat, nec ne: in appellatione vero tamquam ab abusu non de jure, sed de facto cognoscit, utrum ex. gr. ecclesiasticus judex legitimos testes, et ipsos litigantes audierit, an sufficientem defensioni locum dederit, an denique alia in re, quae ad judiciorum ordinem pertineat, potestate sua abusus sit.

Communis vero est Canonistarum sententia, meram et simplicem appellationem in qualibet causa spirituali et ecclesiastica illicitam et nullam esse, cum earum rerum cognitio ad solam Ecclesiam pertineat. Petrus De Marca lib. IV cap. 19 §. 5 de Concordia Sacerdotii et Imperii haec habet: *Simplicem et meram appellationem a Curia ecclesia-*

stica ad Curiam regiam in Gallia nunquam admissam fuisse, fatentur Petrus de Cugneriis art. 14, *Masuerius tit. de appellat.* §. 22, *et Joannes Galli quaest.* 161. Et Joannes Petrus Gibert potestati laicae admodum addictus prima part. Prolegom. ad Jus Canonicum tit. 8 sect. 3: *Magistratus*, ait, *usurparent auctoritatem, quae sibi non competit, si appellationes tamquam ab abusu admitterent, cum sententia non est evidenter contraria legibus Ecclesiae, quia in hoc casu agitur de interpretatione canonum, quae non competit Principi: legis interpretatio pendet ab eo, qui ejus ferendae auctoritatem habet.*

Quaestio igitur in eo vertitur, an appellationes tamquam ab abusu proprie dictae, in quibus nempe appellans de violato ordine judiciali conqueritur, licitae rataeque habendae sint? Aliqui vero addunt, tum quoque judicialem ordinem violari, ubi sententia judicis ecclesiastici adeo aperte et manifeste injusta est, ut minime necesse sit de causa cognoscere et judicare. Hujusmodi vero appellationum patroni tribus argumentis utuntur. Primum est, inter christiani Principis officia illud esse praecipuum, quod curam et defensionem Ecclesiae sacrorumque canonum respicit; ideoque Principem non modo posse, sed etiam curare debere, ne contra canones et recepta Ecclesiae jura quidquam perpetretur, et si quid hujusmodi a judice ecclesiastico commissum fuerit, propulsare et emendare. Alterum argumentum est, summis Principibus

jus potestatemque esse, eos omnes, qui in ipsorum ditione sunt, a vi et oppressione defendere; et idcirco si judex ecclesiasticus injuriam inferat, fas erit et oppresso ad Principem confugere, et Principi appellationem recipere. Tertium denique argumentum sumitur ex can. *Nos si incompetenter* caus. 2 q. 7 c. 41, quo Leo IV Ludovico Imperatori sic scribit: *Nos si incompetenter aliquid egimus, et subditis justae legis tramitem non conservavimus, vestro, ac missorum vestrorum volumus emendare judicio.*

Verum quod ad primum attinet, Princeps saecularis, si custos est et executor canonum, omnino debet eorumdem canonum regulas sequi, suaque auctoritate tueri, et propterea *quando etiam judices ecclesiastici in canones peccarent, cum ipsi canones mandaverint, Superiorem esse adeundum, qui illatas injurias corrigat, si Principes velint esse canonum custodes et executores, in hoc incumbere debent, ut qui de inferioribus judicibus jure queruntur, ad superiores Ecclesiae judices confugiant:* quod praeclare dictum est a Roncaglia in dissert. 21. Nat. Alexandri Hist. Eccl. saec. IV §. 2.

Ex quibus in promptu responsio est ad secundum argumentum; siquidem qui vim passus est, poterit a sententia judicis inferioris ad superiorem judicem ecclesiasticum appellare. Sed ajunt, si judex superior aut nolit, aut, quod facilius evenire potest, injuriam ab inferiori judice illatam com-

primere nequeat, nonne licebit Magistratus laici praesidium quaerere? Id quidem necessariae defensionis jure aliquando licebit; qua de re legendae sunt animadversiones ejusdem Roncaglia in cap. 2 Synopsis Hist. Eccl. IV saecul. Natalis Alexandri §. 3.

Quod denique spectat ad canonem *Incompetenter*, is falso tribuitur Leoni IV, probabilius videtur Leoni III adscribendus. Quare ignotus est ejus canonis auctor, neque etiam comperta res est, de qua agebatur, an scilicet ecclesiastica fuerit, an civilis. Nihil ergo concludi ex eo poterit.

Antonius Faber lib. VII in Cod. tit. 28 def. 8 n. 3 observat, *hunc appellationum usum plerumque magnas inter utriusque jurisdictionis Magistratus rixas, interdum etiam tragedias excitasse, non sine magno totius Reipublicae christianae et scandalo et detrimento: quam ob causam fuisse hanc appellandi speciem antiquis omnibus jurisconsultis incognitam*. Quare audiendus est Ivo Carnotensis ep. 159: *Si qui*, ait, *aliquando se praegravatos ipsius Ecclesiae auctoritate conqueruntur, hoc eis consilium damus, ut non descendant in Aegyptum propter auxilium.*

§. 24.

DE MATRIMONIO

Inter causas spirituales recensendae praesertim illae sunt, quae Sacramenta respiciunt. Verum de Sacramentis vix ullae sunt quaestiones, super quibus in Jure Publico disseratur, si matrimonium

excipias. De hoc vero permulta in controversiam vocantur, et praecipue duo sunt quaestionum capita, quae silentio praeterire non possumus. Primum est, utri duarum potestatum, ecclesiasticae ne potestati, an civili fas sit de matrimoniis contrahendis leges ferre? Alterum est: quinam sit in causis matrimonialibus judex competens?

Primo quaestionum capiti respondemus non nostris, sed ipsissimis Facultatis Theologicae Lovaniensis ad Carolum Lotharingiae Ducem gravissimis verbis, quae sunt hujusmodi: *Extra dubium esse positum, penes saeculares Principes esse potestatem irritantia impedimenta statuendi respectu matrimoniorum non baptizatorum sibi subditorum; quatenus primis Ecclesiae saeculis impedimenta matrimonii a Principibus tum ethnicis, tum christianis constituta admisit Ecclesia. Saeculo quarto Theodosius christianus pientissimusque Imperator decretum tulit, quo consobrinorum matrimonia irrita decernebantur; cujus decreti cum elogio meminit S. Ambrosius epist.* 66 *ad Paternum.*

Nunquam Principes saeculares potuere irrita facere matrimonia fidelium, quoad omnes effectus, nisi consentiente, et robur addente Principum edictis ipsa Ecclesia. Hoc docet S. Thomas (quem passim Theologi sequuntur): namque tametsi jus aliquod in matrimonia potestati civili competere non diffiteatur, dum dicit L. 4 *sent. dist.* 34 *q.* 1 *a* 1 *ad* 4 *jure naturae, divino, ecclesiastico, et civili impedimenta dirimentia*

constitui posse; circa Christianorum tamen matrimonia, eorum esse restrictam potestatem asserit, dum ait L. 4 dist. 42 q. 2 a 2 ad 4: PROHIBITIO LEGIS HUMANAE NON SUFFICERET AD IMPEDIMENTUM MATRIMONII, NISI INTERVENIRET ECCLESIAE AUCTORITAS, QUAE IDEM ETIAM INTERDICIT. *Quae verba saltem de fidelium matrimoniis intelligi debent; cum nemo sit, qui in dubium revocet, utrum Principes saeculares matrimonia infidelium, seu non baptizatorum, quoad omnes effectus, irritare valeant. Idem factis historicis valet demonstrari. Pallavicinus enim lib. 22 Hist. Conc. Trid. c. 4 refert, Regis Galliae oratores diu multumque institisse apud Patres Concilii, ut matrimonia filiorumfamilias non consentientibus parentibus contracta irritarentur; quod Patres post diuturnum examen multis et gravibus de causis abnuerunt. An ita per oratores institisset Rex Galliae, si penes se hanc potestatem esse reputasset? An Ecclesia abnuente generale impedimentum constituere pro omnibus christianis fidelibus, Rex christianissimus pro suis subditis legem irritantem non tulisset?*

Hoc tamen Galliae Reges nunquam attentarunt, et proinde id esse posse non existimarunt; varii quidem Galliae Reges matrimonia filiorumfamilias absque parentum consensu contracta, nulla et irrita declararunt; at quoad effectus civiles tantum, quod eorum non excedit potestatem. Talia autem matrimonia quoad effectus tantum civiles esse irrita patet ex Ludovici XIII responso: Hic enim Galliae Clero super

dicta clausula sollicito et anxio respondit, NON VALIDE CONTRAHI, *intelligi* QUOAD EFFECTUS CIVILES: *quorsum tam inquieta Cleri Gallicani sollicitudo, ut Regis edicti tolleretur ambiguitas, si Principi saeculari potestas competeret contractus matrimoniales sic irritandi, ut nec naturale vinculum inducere, nec Sacramenti materia esse possint?*

Igitur qualiscumque sit quorumdam Galliae Parlamentorum circa talia matrimonia praxis et sententia, si ambigua sit, ad praedictam Ludovici XIII declarationem, et ad mentem illius est explicanda; si vero inveniatur adversa, per eamdem erit emendanda.

Ecclesiae Gallicanae circa talia matrimonia sententiam manifestam facit Habertus, qui Cleri Gallicani nomine scribens adversus Regii edicti detrectatores sub titulo OPTATI GALLI *sic ait:* TAMQUAM DIVÍNI JURIS INTERPRETIS AC ORACULI DE VERITATE, DE VALIDITATE, SUBSTANTIA, CAUSIS, PARTIBUS, CONTRACTU CONSENSUQUE, UT MATERIA ET FORMA, CONDITIONIBUSQUE, EFFECTISQUE SACRAMENTI MATRIMONII DECERNERE, UNIUS ECCLESIAE EST. ID FIDEI CAPUT ESSE, NEMO DUBITAT ORTHODOXUS. *Quod si tamquam fidei caput in ipsismet Galliis adstruitur, soli Ecclesiae competere potestatem statuendi conditiones requisitas ad validitatem contractus matrimonialis, quatenus ad Sacramentum ordinem habet, potestati civili jus non est adscribendum, quo valet contractum matrimonialem irritum facere, nisi in ordine ad effectus civiles.*

Ipse Van-Espen, quem nemo suspicabitur nimium Ecclesiasticis favisse, Ecclesiae jus tribuit impedimenta matrimonii dirimentia privative statuendi: sic enim scribit Juris Eccl. Univ. p. 2 l. 1 tit. 13: QUIQUID SIT, HOC CONSTAT, JAM PLURIBUS SAECULIS, ECCLESIAM, ET QUIDEM PRIVATIVA AUCTORITATE, ET CUM EXCLUSIONE PRINCIPUM SAECULARIUM IMPEDIMENTA DIRIMENTIA INTER CATHOLICOS ORDINASSE, EAQUE PRO TEMPORE, ET LOCORUM CIRCUMSTANTIIS NONNUNQUAM EXTENDISSE, VEL LIMITASSE, AUT ETIAM RELAXASSE; AC PER CONSEQUENS NEGARI NON POTEST, QUIN ECCLESIA HAC POTESTATE A PRIMIS SAECULIS PACIFICE USA SIT.

Constat etiam, impedimenta matrimonii stetisse auctoritate Ecclesiae, quae Principes saeculares cessare volebant; nam cum Theodosius statuisset irrita matrimonia in secundo gradu consanguinitatis, illud decretum sic suum fecit Ecclesia, ut cum Arcadius et Honorius illud revocassent, hoc minime obstante idem impedimentum perseveraverit.

§. 25.

DE CAUSIS MATRIMONIALIBUS

Tridentina Synodus sess. 24 de matr. can. 12 generatim definivit: *Si quis dixerit causas matrimoniales non spectare ad judices ecclesiasticos, anathema sit.*

Non exinde tamen (verba sunt Benedicti XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 9) *quod causae matrimoniales fori sint ecclesiastici, fas erit Episcopo quidquid matrimonium attingit, sibi suoque tribunali adjudicare, sed causarum naturam attente inspicere et distinguere debet. Tria sunt causarum matrimonialium genera. Aliquae versantur circa initi conjugalis foederis firmitatem . . . . . Aliae sunt causae excitatae aut super validitate sponsalium, aut super jure instituendi divortium quoad thorum, et quoad cohabitationem . . . . . Aliae demum sunt causae, quae connexionem quidem habent cum matrimonio, sed res mere politicas et temporales directe atque immediate respiciunt.*

Itaque dicimus, duo tantum priora causarum matrimonialium genera ad ecclesiasticos judices pertinere. Et exordium sumentes a primo genere, quod est earum causarum, quae super initi conjugalis foederis firmitate versantur, perspicuum est, dum causa agitur de firmitate foederis conjugalis, idem esse ac si quaestio de Sacramenti validitate instituatur. Namque Sacramentum nullo modo est a matrimoniali contractu diversum aut disjunctum, tamquam res a re, aut tamquam res, quae extrinsecus superveniat. Sed Sacramentum et matrimonium una atque eadem res est; sive matrimonium est Sacramentum, quod Tridentina Synodus definivit sess. 24 can. 1 : *Si quis dixerit, matrimonium non esse vere et proprie unum ex septem legis evan-*

gelicae Sacramentis a Christo Domino institutum, anathema sit. Hinc S. Thomas in supplemento tert. part. quaest. 42 art. 3 ad 3 ait: *Actus exteriores, et verba exprimentia consensum directe faciunt nexum quemdam, qui est Sacramentum matrimonii.* Igitur cum foedus conjugale Sacramentum sit, de Sacramentis autem judicare ad unam Ecclesiam pertineat, palam est causas omnes, quae firmitatem conjugalis foederis sive matrimonium spectant, in foro dumtaxat ecclesiastico dijudicandas esse.

Sed ajunt, plures eosque graves Theologos docere, matrimonium sine Ministro Ecclesiae, et sine aliqua religionis caerimonia initum non esse vere et proprie Sacramentum, sed tamen verum, firmum, et legitimum matrimonium habendum esse: quam quidem opinionem Melchior Canus de locis theologicis lib. VIII cap. 5, quantum potuit, tueri et illustrare conatus est. Cum igitur (hac ratione concludunt) Sacramentum a contractu matrimonii dividi possit, id consequens est, ut non omnes de firmitate matrimonii quaestiones, seu causae ad forum Ecclesiae deferendae sint.

Huic argumento respondemus, neque Canum, neque alios ejusdem opinionis patronos ita contractum matrimonii a Sacramento dividere, ut contractus et Sacramentum seorsum existant, sed tantummodo contendere, interdum posse verum, firmum, et legitimum matrimonium contrahi, quin sit Sacramentum. At vero cum matrimonium ita

initur, ut vere et proprie Sacramentum sit, tunc plane fatentur, contractum et Sacramentum non duas esse res inter se distinctas, ita ut una ab altera secerni possit, sed unam eamdemque rem, quia contractus matrimonii est materia Sacramenti. Hinc Melchior Canus citato loco disserens de matrimonio ita inito, ut sit etiam Sacramentum: *Verba*, inquit, *contrahentium sunt Sacramentum*, id est, contractus est Sacramentum. Et paulo post ita concludit: *Verba igitur contrahentium materia Sacramenti sunt*, sive, ut verba S. Thomae iterum usurpemus, *actus exteriores, et verba exprimentia consensum directe faciunt nexum quemdam, qui est Sacramentum matrimonii.*

Praeterea Benedictus XIV de Synod. Dioec. lib. VI cap. 7: *Scimus profecto*, ait, *esse Theologos, qui in ipso fidelium matrimonio contractum a Sacramento ita dividunt, ut illum omnino perfectum quandoque consistere credant, quin ad Sacramenti excellentiam pertingat. Sed quidquid sit de hac opinione, quam nos quidem nunc in medio relinquimus, ea certe locum nullum vindicare sibi potest apud eos, qui Tridentina lege obstringuntur: etenim qui praeter formam a se praescriptam matrimonium contrahere attentant, eorum Tridentina Synodus non Sacramentum modo, sed contractum ipsum irritum diserte pronunciat, atque, ut ejus verbis utamur, eos ad sic contrahendum omnino inhabiles reddit, et hujusmodi contractus irritos esse decernit.*

§. 26.

DE CAUSIS SUPER SPONSALIBUS ET DIVORTIO

Sequitur genus alterum causarum, quae circa sponsalia et divortium instituuntur. *Jam vero,* inquit Benedictus XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 1, *causae excitatae aut super validitate sponsalium, aut super jure instituendi divortium quoad thorum et cohabitationem ob illum respectum, quem habent ad matrimonii Sacramentum, ad solum judicem ecclesiasticum deferuntur; quod deducitur ex cap.* 10 *Ex litteris de sponsalibus, et ex cap. Porro de divortiis.*

Praeterea in hisce causis judicandis saepenumero occurrunt quaestiones, quae ad mores pertinent, et negligi nullo pacto debent: de his vero in foro civili nulla cognitio est, neque etiam esse potest. Ob hanc rationem Protestantes ipsi censuerunt, causas de sponsalibus et divortio a Consistoriis judicandas esse. Cujus rei locupletissimus testis est Bohemerus, scriptor inter eos valde celebris, qui Juris Ecclesiastici Protestantium tom. II tit. 2 §. 14 ita scribit: *Protestantes quamvis negent, matrimonium esse Sacramentum, aestimarunt tamen majores nostri, matrimoniales causas* AD CASUS CONSCIENTIAE *esse referendas, quorum cum non habeatur ratio in foro saeculari, merito easdem judicio ecclesiastico esse delegandas.* Et §. 25: *Adeo vero causae*

matrimoniales ad Consistoria nostra spectant, ut doctrina Juris Pontificii universa de hac materia recepta sit. Pertinent itaque ad Consistorium etiam causae SPONSALIORUM, *si vel maxime sint de futuro, et quamvis hae rationem Sacramenti non habeant de Jure Pontificio, hoc ipsum tamen eas suo foro vindicavit, et ad ejus exemplum praxis Protestantium.* Et denique §. 27: *Similiter in causa adulterii, malitiosae desertionis, insidiarum vitae structarum, vel saevitiarum simplicium, quatenus* AD DIVORTIUM, *vel separationem quoad thorum et mensam agitur, cognitio est Consistorii.*

Tertium causarum matrimonialium genus causas mere civiles complectitur, veluti de dotibus, de donationibus propter nuptias, de alimentis, de successione hereditaria, et id genus alias. De quibus nihil attinet dicere, nisi quod hujusmodi causae ad forum civile pertinent.

§. 27.

DE CAUSIS CONNEXIS CUM SPIRITUALIBUS ET MIXTIS

Sunt res aliquae, sive jura, quae quidem vere et proprie spiritualia non sunt, sed cum spiritualibus connectuntur. Quibus de rebus causae omnes, quae exoriantur, ad forum ecclesiasticum spectant. Recte enim vero scriptum est a Tannero tom. IV disp. 8 num. 166: *Causae spirituali adnexae ab Ec-*

clesia noscendae, et judicandae sunt, tum ex jure communi, cap. 2 et 3 de foro competenti, et cap. 3 de judic., tum eo etiam quod judex laicus jurisdictionis spiritualis plane incapax censeatur.

Hujus generis est causa jurispatronatus, juris nempe idoneum virum nominandi, qui in vacante Beneficio ab Episcopo instituatur. Quamvis enim hoc jus per donationem, aut fundationem comparetur, et cum bonis transferatur, et *laicus tale jus possit possidere, cum non sit mere spirituale*, ut ait Glossa in cap. 3 de judic., est tamen spirituali adnexum, quatenus nominatio ad institutionem canonicam ordinatur, et officio sacro cohaeret. Quapropter, inquit Alexander III eodem cap. 3 de judic., *causa jurispatronatus ita conjuncta est et connexa spiritualibus causis, quod nonnisi ecclesiastico judicio valeat definiri.*

Ad causas spiritualibus adnexas pertinent etiam causae beneficiariae, propterea quod redditus ecclesiastici, quos Beneficia perpetuo adnexos habent, dantur propter officium spirituale; ipsa quippe Beneficia sunt sacra ministeria. Sic etiam causae decimarum; habentur enim decimae, veluti sacer census Deo debitus IN SIGNUM SUPREMI ET UNIVERSALIS DOMINII, ET IN SUBSTENTATIONEM MINISTRORUM ECCLESIAE. Sic causae funerariae; quandoquidem res funeraria ad Religionem maxime pertinet. Sic denique causae omnes, quae rebus spiritualibus adhaerent.

Quamquam vero causae spiritualibus adnexae ad judicem ecclesiasticum spectent, non solum si quaestio sit *proprietatis* seu juris quod dicunt *petitorium*, verum etiam si quaestio *possessionis* agitetur; similes tamen causae aliquibus in provinciis, si judicium proprietatis sit, ad ecclesiasticum quidem judicem remittuntur; sed in judicio possessionis apud forum civile tractari solent, quoties agitur de retinenda vel recuperanda possessione, non item si de adipiscenda quaestio sit.

Hac super re Covarruvias practic. quaest. cap. 37 conclusione prima animadvertit, *non posse laicum judicem secundum rigorem juris cognoscere de causa possessoria Beneficii ecclesiastici, cum ad justificandam possessionem in hoc casu sit necessaria quaedam summaria probatio alicujus tituli apparentis, nec aliter possit possessio obtineri.* Et iterum: *Opinor, judicem saecularem nec in interdicto adipiscendae, nec retinendae, nec recuperandae posse cognoscere de causa possessoria Beneficiorum ecclesiasticorum; maxime quia in hac specie non solet controversia contingere nisi inter Clericos; et ideo cum reus Clericus sit, ad judicem ecclesiasticum erit causa deferenda, perpensis juris utriusque principiis et conclusionibus admodum receptis, licet causa possessoria nihil haberet mixtum proprietatis, nec esset in ea quid spirituale, imo tota esset omnino temporalis.* Et quamquam in ceteris causis non beneficialibus videatur in eam sententiam proclivis esse, secundum quam licet saeculari judi-

ei in causa possessionis judicare, ita ut in secunda conclusione asserat: *Quoties tractabitur de causa possessionis decimarum, jurispatronatus, juris praesentandi, juris eligendi, quia in hisce casibus non est ad possessorium jus necessaria proprietatis examinatio, judex saecularis erit competens, et coram eo poterit causa expediri, quia temporalis censetur;* subdit tamen: *Verum si diligenter examinaverimus rationes et auctoritates, quibus haec secunda conclusio probari solet, plane manifestum fiet, non esse satis certam nec tutam, imo prorsus omni legum et canonum, quibus standum est, auxilio destitutam. Est enim regula Juris Pontificii, quae dictat, causas ecclesiasticas tractandas et examinandas fore apud judices ecclesiasticos, non apud saeculares, c. 2 de judic. Ecclesiasticas autem causas intelligo non de rebus temporalibus Ecclesiarum, sed de rebus spiritualibus Ecclesiarum, et de his, quae quasi spiritualia censentur, et constat, causam possessoriam etiam simplicem, et indistincte dici ecclesiasticam, ut probari et deduci poterit ex textu in Clement. unica de causa possess. et propriet., et in Clement. unica de sequ est. possess. et fructuum, et ideo falsam esse censeo secundam conclusionem.* Verum de causis connexis cum spiritualibus late disserit Benedictus XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 9.

Causae connexae cum spiritualibus vocantur etiam *mixtae*, quia versantur circa rem temporalem cum spirituali conjunctam, et propemodum

admixtam. Verum est aliud causarum mixtarum genus, quae appellantur *criminales mixtae*, namque crimina dividuntur in *ecclesiastica*, *civilia* et *mixta*. Ecclesiastica sunt, quae fidem aut Religionem directe laedunt, qualia sunt apostasia, haeresis, schisma, simonia, et hujus generis alia. Civilia sunt, quae directe laedunt rempublicam, uti homicidium, furtum, peculatus, et similia. Denique mixta sunt, quae Religioni et reipublicae nocent, veluti adulterium, concubinatus, sortilegia, et hujusmodi alia.

Causas de criminibus ecclesiasticis solus judex ecclesiasticus etiam contra laicos cognoscit et judicat; siquidem judicium est de re spirituali, seu de crimine, quod contra fidem aut Religionem patratum est. Civilia crimina judex laicus contra laicos cognoscit, sontesque justis debitisque poenis coercet. Crimina mixta, tum Ecclesiae, tum civilis reipublicae judicio et coercitioni obnoxia sunt; ita tamen ut inter utrumque forum, si laicus fuerit reus, sit locus praeventioni, ut nimirum causa ab eo foro noscatur, quod alterum praevenit, sive primum actum judicialem exercuit.

Sunt tamen qui existimant, primum illud causarum genus, quod crimina ecclesiastica respicit, inter causas mixtas recensendum esse; ideo quod haeresis, schisma, et alia id genus crimina non modo Ecclesiae, verum etiam reipublicae nocent: in eaque sententia fuisse videtur Natalis Alexander, dum Hist. Eccl. saec. IV cap. 2 scripsit, *causas*

mixtas esse, cum non Ecclesiae solum, sed reipublicae pax et tranquillitas in discrimen vocatur. Jam vero si hujusmodi causae vocentur mixtae *ratione effectus*, quatenus ecclesiasticam, et civilem societatem offendunt, ita ut tum Ecclesiae, tum reipublicae vehementer intersit communi saluti prospicere, non quidem repugnabimus, imo etiam fatebimur, ad ea crimina coercenda nihil esse aptius et efficacius conspiratione et concordia utriusque societatis. Si vero mixtae dicantur *ratione competentiae*, ita scilicet ut competat non modo Ecclesiae, sed etiam civili potestati de iisdem causis cognoscere et decernere, nullo pacto possumus consentire; namque agitur de causis spiritualibus, quarum cognitio et judicium, ut supra ostendimus, ad unam Ecclesiam pertinet.

§. 28.

DE CAUSIS ECCLESIASTICIS RATIONE PERSONARUM

Satis dictum est de causis, quae ratione rerum ad ecclesiasticum judicem pertinent, sive inter Clericos, sive inter laicos, sive inter Clericos et laicos agitentur. Reliquum est ut causas, quae ratione personarum ecclesiasticae sunt et proinde ad forum Ecclesiae spectant, breviter explanemus.

Itaque ecclesiasticae dicuntur causae omnes sive civiles, sive criminales, in quibus persona ecclesiastica in judicium vocatur, atque hujusmodi causae, licet temporales, coram judice ecclesiastico agendae sunt ob privilegium fori, quod ordini Clericorum tributum est: nec Clerici etiam volentes et consentientes ad saeculare forum pertrahi possunt (cap. *Significasti*, et cap. *Si diligenti* de for. compet).

Verum in Jure Publico Ecclesiastico quaeri solet, utrum hoc privilegium inductum fuerit jure divino, an humano?

Covarruvias practic. quaest. cap. 31 auctores citat tum eos, qui privilegium fori a jure divino, tum eos, qui ab humano jure profectum esse contendunt; atque etiam argumenta profert, quibus utraque pars sententiam suam tuetur, et concludit: *In his, quae vere et proprie spiritualia et ecclesiastica sunt, Clerici a potestate, et jurisdictione Principis saecularis jure divino eximuntur. In rebus temporalibus, et in criminalibus, quae spiritualia non attinent, Clerici et eorum res non sunt jure divino a jurisdictione Principum saecularium exempti.* Talis autem opinio his argumentis nititur, teste eodem Covarruvia: *Primum*, inquit, *ex eo quod nulla sit evangelicae legis et novi Testamenti lex, quae Clericos a jurisdictione Principum saecularium exemerit; et ideo dici potest, eos lege humana exemptos esse, cum non appareat divina lex, quae vere divina sit,*

et post Christi adventum vim et potestatem habeat, ex qua Clerici fuerint cum eorum rebus a jurisdictione Principum saecularium exempti. Secundo, quia in primitiva Ecclesia Clerici et eorum res jurisdictioni regum et Imperatorum suberant, ut constat ex multis Imperatorum etiam christianorum legibus et constitutionibus latis de personis ipsis et rebus ecclesiasticis. Tertio principaliter deducitur ex auctoritate Pauli, qui cum videret, causam suam inique tractari, ad Caesarem appellavit. Quarto idem manifeste constat eodem Paulo ad Rom. cap. 13, ubi scribit: Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit. Quo in loco Chrysostomus annotavit, illic obedientiam injungi omnibus, etiam si quis evangelista sit, aut propheta, cum illa subjectio pietatem minime subvertat. Quinto haec ipsa opinio comprobatur testimonio Petri in ep. I cap. 2 ita ad omnes etiam Sacerdotes scribentis: Subditi estote dominis vestris sive Regi, sive Ducibus ab eo missis.

At vero qui contra sentiunt, asseruntque exemptionem Clericorum ad jus divinum referendam esse, ii quidem validioribus argumentis pugnant. Sed ne longiores simus, hoc uno argumento contenti erimus a Traditione Ecclesiae ducto, quod est hujusmodi. *Quando Traditio*, ut ait Franciscus Suarez in defensione catholicae fidei lib. IV cap. 8, *est constans ac perpetua, ostendere solet jus divinum, praesertim quando non apparet ratio illam tribuendi apostolicae institutioni: talis autem esse vide-*

tur Traditio hujus exemptionis; est nempe adeo antiqua, ut nullum ejus agnoscatur initium; nam pro temporum opportunitate semper servata est, praecipue vero post tempora christianorum Imperatorum. Hanc siquidem Clericorum immunitatem ab aetate Constantini Magni ad nostra usque tempora perpetuo constanterque observatam fuisse, res est adeo nota et manifesta, ut in dubium vocari nequeat. *Sub Imperatoribus autem ethnicis* (prosequitur Suarez) *non potuit quidem executioni mandari respectu magistratuum infidelium, qui Ecclesiae non parebant, quod ad factum pertinet; jus autem Ecclesiae non defuit, cujus signum est, quia semper Praelati ecclesiastici hoc jus immunitatis observari fecerunt, quantum inter ipsos fideles fieri poterat.* Ad id probandum maximo argumento esse possunt ea S. Pauli verba ad Timotheum ep. I cap. 5: *Adversus Presbiterum accusationem non recipias, nisi sub duobus, vel tribus testibus.* Quibus verbis potestas recipiendarum adversus Presbiteros accusationum non tribuitur, sed agnoscitur. *Eademque verba,* inquit idem Auctor cit. libro cap. 13, *supponunt jam tunc fuisse episcopale tribunal pro Clericorum causis dijudicandis erectum. Estque attente considerandum, Paulum non loqui de solis causis ecclesiasticis, sed de querelis contra Clericos in causis criminalibus, nam in illis fit propria accusatio; et cum Paulus indefinite et simpliciter loquatur, non est restringenda illius sententia ad crimina ecclesiastica; de quocumque*

ergo crimine poterat et debebat tunc Presbiter accusari in tribunali ecclesiastico.

Cum igitur res ita se habeant, et proinde cum Clericorum immunitas a foro laico in Ecclesia perpetuo et constanter observata fuerit, ejusque originem et initium neque ad Apostolos, neque ad Summos Pontifices, neque ad Concilia Episcoporum referre possimus, plane conficitur, eam immunitatem a jure divino profectam esse.

Atque haec sententia auctoritate Conciliorum mirifice comprobatur. Namque Concilium Lateranense, Leone X Pontifice, sess. 9 inquit: *Cum a jure tam divino, quam humano laicis potestas nulla in ecclesiasticas personas attributa sit.* Et Concilium Coloniense part. 1 cap. 20 affirmat, immunitatem esse *vetustissimam, jure pariter divino et humano introductam.* Sic etiam Concilium Tridentinum sess. 25 cap. 20 de reformat.: *Ecclesiae*, ait, *et personarum ecclesiasticarum immunitas Dei ordinatione, et canonicis sanctionibus constituta est.*

Verumtamen Clerici sive divino, sive humano jure a foro laicali exempti fuerint, illud apud omnes certum est, eam immunitatem nec tolli posse, nec abrogari. Neque enim solum ii, qui ad jus divinum eam referunt, ita sentire coguntur, propterea quod jus divinum abrogari nequit; sed etiam illi ipsi, qui a jure humano inductam fuisse contendunt, idem omnino sentiunt, quia *utile quidem est*, ut inquit Covarruvias pract. quaest. citato cap. 31

num. 3, *et denique necessarium ad liberius et rectius ministrandum Ecclesiis, quod Clerici et eorum res sint a judicibus saecularibus immunes, praesertim ex eo quod haec immunitas maximam originem ducat a divinis veteris Testamenti institutionibus, a Sanctorum Patrum testimoniis, a publicisque Imperatorum quorumdam concessionibus, ut tandem totus fere orbis christianus in hanc exemptionem propter publicam utilitatem consenserit.* Quae quidem rationes adeo graves eidem Covarruviae visae sunt, ut affirmare non dubitaverit, *potuisse Summos Ecclesiae Pontifices Clericos et eorum res a jurisdictione saeculari eximere, idque conveniens fuisse et esse christianae reipublicae, non tantum in spiritualibus, quod jure divino erat institutum, sed et in temporalibus.* Et num. 4 consentit cum sententia eorum, *qui probant et asseverant, nec Summum Pontificem posse tollere Clericorum exemptionem a jurisdictione saeculari quoad omnes Clericos, et quoad omnes causas in universum, licet optime possit eam exemptionem quoad quosdam Clericos, et quoad quasdam causas revocare.*

Et Duvalius, qui in libro de potestate Pontificis part. 3 exemptionem Clericorum in causis et criminibus civilibus, tota quanta est, humano juri attribuit, fatetur tamen quaest. 3, *Principem absque peccato eam universaliter tollere non posse, aut ad eas angustias redigere, ut hoc in opprobrium et contemptum ordinis ecclesiastici cedat, maxime cum*

haec immunitas jam ubique locorum et gentium, quibus christianum illuxit lumen, sit recepta, sitque veluti juris gentium, quod a nemine immutari potest, nedum abrogari.

LIBER SECUNDUS

DE RECTORE UNIVERSAE ECCLESIAE

Postquam de Primatu Summi Pontificis, deque Episcoporum potestate generatim et universe disseruimus, opera danda est, ut eorum jura et officia singillatim evolvamus. In hoc itaque libro disputabimus de juribus atque officiis Summi Pontificis supremi universae Ecclesiae Rectoris: dicemus etiam de ipsius Pontificis adjutoribus, nempe de Cardinalibus, et Legatis.

At nimis longum esset omnia et singula Pontificis Maximi jura et officia enumerare. Itaque nonnulla eaque potiora illustrabimus, ex quibus cetera intelligi facili negotio poterunt.

CAPUT I.

DE JURIBUS ET OFFICIIS SUMMI PONTIFICIS

§. 29.

DE RATIONE DETERMINANDI OFFICIA ET JURA PRIMATUS

In determinandis officiis atque juribus, quae Primatui cohaerent, aliqui Canonistae hac ratione argumentari solent. Nempe ajunt, omnia Primatus officia ac munera in tuenda conservandaque Ecclesiae unitate sita esse, ideoque tantam in Primate potestatem auctoritatemque inesse, quanta ad eum finem obtinendum est prorsus necessaria. Itaque concludunt, *ea omnia et sola esse Primatus jura, sine quibus unitas Ecclesiae christianae conservari non potest.*

Verum qui sic argumentantur in eo peccant, quod pro certo habeant, omnia jura Primatus in tuenda Ecclesiae unitate posita esse. Nonne Primatus potuit aliis juribus augeri? Et revera Summo Pontifici ratione Primatus, *pascendi, regendi, et gubernandi universalem Ecclesiam a D. N. Jesu Christo plena potestas tradita fuit*, quae est Concilii Florentini definitio. Itaque Pontifex, praeter jus et officium tuendae unitatis, plenam quoque in regimine Ecclesiae potestatem habet. Ex hac summa plenaque potestate plurima alia Primatus jura dima-

nant. Hinc Tridentina Synodus sess. XIV cap. 7: *Merito*, inquit, *Pontifices Maximi pro suprema potestate sibi in Ecclesia universa tradita causas aliquas criminum graviores suo potuerunt peculiari judicio reservare.* Igitur jura Primatus profluunt tum EX FINE TUENDAE UNITATIS, tum EX SUMMA ET PLENA POTESTATE pascendi, regendi, et gubernandi universalem Ecclesiam.

§. 30.

DE ESSENTIALIBUS ET ADVENTITIIS JURIBUS PRIMATUS

Distinctio inter jura Primatus *essentialia* et *adventitia* nova est, sicut nomina ipsa nova sunt, et plane excogitata ad potestatem Primatus deprimendam. Jura *essentialia* dicunt, quibus semper et ubique Summi Pontifices usi sunt: *adventitia* vero, quae ex veteri Ecclesiae disciplina in confirmandis Episcopis, et plerisque causis finiendis non a Summo Pontifice, sed a Metropolitis, et Conciliis provincialibus exercebantur. Cum itaque Summi Pontifices, commutata Ecclesiae disciplina, haec posteriora jura sibi adjudicaverint, ea profecto non essentialia jura Primatus, sed prorsus adventitia habenda esse contendunt.

Hac super re animadvertendum in primis est, jura Metropolitarum, Conciliorumque provincialium ab Ecclesia originem duxisse; neque enim Christus provincias designavit, neque Metropolitas instituit, neque ea de re ullum Apostolis mandatum dedit; et

quamquam Doctores non consentiant inter se circa originem et potestatem Metropolitarum, Conciliorumque provincialium, cum alii a Sede Apostolica, alii ab Ecclesiarum consuetudine ortam esse contendant (de quo infra disputabimus); illud tamen apud omnes compertum est, eorum originem et potestatem institutioni humanae tribuendam esse.

Ea igitur potestas, quam Metropolitae, Conciliaque provincialia in Episcopos comprovinciales humana institutione exercebant, non erat eorum propria et nativa; tantummodo ejus potestatis usus ipsis tributus fuerat. Ipsa vero potestas in Pontifice residebat, ut qui ratione Primatus divinitus instituti omnem potestatem ecclesiasticam in se complectitur. Hinc Metropolitae, et Concilia provincialia in usu eorumdem jurium auctoritati Primatus omnino suberant: quapropter Siricius, Innocentius, Zozimus, aliique Romani Pontifices provinciarum fines, et jura Metropoleon statuerunt; Episcoporum electiones, judicia lata, resque ceteras a Metropolitis et Conciliis provincialibus gestas, aut confirmarunt, aut resciderunt, quorum exemplorum plena est ecclesiastica historia.

Itaque verissime dictum est a Thomassino in notis ad suum opus de vet. et nov. Eccl. discipl.: *In Pontifice tota semper plenitudo potestatis residet, etsi non totam semper exerceat.* Ubi ergo per se exercere coepit, non jure aliunde comparato, sed jure proprio usus est. Ex quibus perspicue liquet, jura, de quibus loquimur, a Metropolitis, et Conciliis provincialibus ad Romanos

Pontifices non advenisse tamquam *nova* et *adventitia*, propterea quod nullum jus novum et adventitium accedere ad eos potuit, qui ratione Primatus plenitudinem potestatis habebant.

Praeclare Thomassinus in notis ad suum opus *de nova et veteri Ecclesiae disciplina* animadvertit, eam potestatem a Conciliis provincialibus in Rom. Pontificem non esse translatam, eique velut novum jus accrevisse, quo antea careret; sed *quam semper alicubi exercuerat*, *eam supersedentibus Conciliis provincialibus coepisse ubique terrarum solus exercere*. Et deinde: *Ubi jus ab inferiori ad superiorem devolvitur, non accipit ab inferiori, nec usurpat in inferiorem superior ..... Non repetere potest a superiori inferior ..... Solemne enim est, jura omnia ad superiores ab inferioribus devolvi, et omnium prorsus potestatum spiritualium jura ad Summum Pontificem devolvi posse, quia summus omnium vertex est ..... Si autem haec jura a Conciliis provincialibus ad Summum Pontificem devolvuntur, quia summus omnium vertex est, perperam ergo inde infertur, quod ea ex sese non habeat, quod ea usurpet, quod contrario usu possit amittere.*

§. 31.

DE JURE DEFINIENDI CONTROVERSIAS DE FIDE ET MORIBUS

His praepositis, ad Primatus jura singillatim enucleanda accedamus. Doctores aliqui sic ea distribuunt, ut alia in Ecclesiam dispersam, alia in Ecclesiam congregatam, hoc est, in Concilia generalia exerceantur. De Conciliis generalibus dictum satis est in Praenotionibus; nunc vero de aliis ju-

ribus acturi, a jure definiendi quaestiones fidei et morum initium ducimus.

Itaque Romanus Pontifex constitutus est catholicae doctrinae magister, et judex controversiarum de fide et moribus, de quo catholicorum nemo dubitat. An vero ejus judicium, cum *ex cathedra* loquitur, *infallibile* sit, nonnulli Theologi in dubitationem adducunt, putantes Pontificis judicium non esse irreformabile, nisi consensus Ecclesiae accesserit. Sed antiqua et potior sententia est, quae Romano Pontifici de rebus fidei et morum universam Ecclesiam docenti privilegium infallibilitatis vindicat. Ex qua sententia consequitur, ut qui catholici esse velint, omnino debeant definitionibus ipsius non modo obsequentes sese praebere, verum etiam interno mentis assensu audientes esse, et credere. Quam quidem obligationem denunciavit S. Petrus act. cap. 15 v. 7 his verbis: *Viri fratres vos scitis, quoniam ab antiquis diebus Deus in nobis elegit per os meum audire gentes, et credere.* Non dixit per os meum audire, et Ecclesiae vel Apostolorum consensum expectare, sed AUDIRE et CREDERE.

Quae quidem de Pontificis infallibilitate sententia multis Sacrarum Scripturarum, et Sanctorum Patrum testimoniis demonstratur; qua de re Theologi disserere copiose solent. Sed quoniam ad Canonistas quoque pertinet, ecclesiasticarum Constitutionum vim potestatemque perspectam et exploratam habere, sic unum saltem argumentum, et illud quidem pla-

num, sed omnino efficax et invictum, promendum est, ex quo facile intelligatur, Pontificis definitiones a veritate deficere nunquam posse, ut proinde necesse sit eisdem tamquam catholicis veritatibus, et externo obsequio, et interno cordis assensu firmiter adhaerere.

Argumentum autem ex fine Primatus hac ratione conficitur. Catholici omnes confitentur, Primatum, quem Petro et Successoribus Christus contulit, ad unitatem maxime fidei in Ecclesia confirmandam institutum esse, ejusdemque Primatus auctoritatem non solius vigilantiae, adhortationis, et directionis, sed verae et propriae jurisdictionis auctoritate contineri, et eam denique jurisdictionem tantam esse, quanta ad christianos in fide et Religione continendos necessaria est. Non enim dici, ac ne putari quidem potest, Christum dedisse Pontifici munus conservandae unitatis, et non dedisse potestatem ac vim, sine quibus eadem unitas conservari nequeat. Sed Pontifex unitatem fidei custodire non potest, nisi ejusdem definitiones certam et irreformabilem credendi regulam constituant, cui omnes subesse teneantur. Si enim subortam de fide et Religione controversiam Pontifex *ex cathedra* definiat, et nihilominus integrum fidelibus sit assentiri vel dissentire, quia Pontifex falli potuit, unitas fidei nulla erit, sed perpetuae dissentiones, totque et tam dissonantes in fide et Religione sententiae, quot in Ecclesia et quam diversa sunt capita.

Sed inquiunt, definitionibus judiciisque dogmatici Summorum Pontificum obsequendum esse *provisorie, seu non dogmatizando contrarium, quamdiu non reclamat Ecclesia,* eoque pacto schismata, et sententiarum dissidia removeri. At vero si ad unitatem in fide exigendam opus est praesidio, sive accessione consensus saltem taciti Ecclesiae, aut Episcoporum, Primatus utique nec aptus erit, nec idoneus ad illud efficiendum, cujus gratia institutus est. Praeterea cum nomine Ecclesiae, quae reclamare potest, praesertim Episcopi intelligantur, illud reliquum est, quod judicium Pontificis judicio peculiaris cujusque Episcopi subsit; cum nemo reclamare jure possit, nisi cognita causa judicaverit Pontificem in sua definitione erravisse. Igitur ea sententia dignitati et fini Primatus omnino detrahit. Sed officit etiam tum fidei, tum animarum tranquillitati, propterea quod nullus foret promptus et efficax modus, quo nascentes haereses statim opprimerentur, nam sero medicina paratur, cum malum invaluit: anceps et incerta maneret fides, quam Catholici sequi deberent, quoad Ecclesiae judicium expectaretur: nulla denique esset certa via et expedita, qua Ecclesiae consensus investigari posset, ideoque nihil firmum immotumque haberetur, cui assensus fidei adhaereret. Quamdiu enim consensus Ecclesiae expectandus erit? an consensus fidelium postulatur, an Episcoporum tantum? an omnium, an plerorumque? quid si qui

reclamaverint? quis judex erit in numeratione consentientium et dissidentium, ut inde compertum sit, an consentientium numerus satis sit catholico dogmati stabiliendo? quis hunc sufficientem consensum fidelibus annuntiabit? Semper itaque in sententia adversariorum locus dubitandi esset reliquus, cujus dubitationis nullus est institutus judex, nec proinde Christus Ecclesiae suae satis consuluisset. Quas ob res si ad Ecclesiae unitatem in fide conservandam Primatus a Christo positus fuit, necesse profecto est, ut Pontifex in suis definitionibus errare non possit, et ipsius proinde judicium christiani omnes, et judices etiam minores sequi debeant.

§. 32.

DE JURE PRAVORUM LIBRORUM LECTIONIS INTERDICENDAE

S. Paulus Timotheum monuit, ut improborum hominum sermones devitaret, ep. 2 ad Timoth. cap. 2 v. 16, 17: *Profana autem, et vaniloquia devita, multum enim proficiunt ad impietatem, et sermo eorum ut cancer serpit.* Sed erroris contagio facilius et latius scriptis, quam sermone diffunditur. Itaque Summi Pontifices, cum fidelium saluti consulere debeant, omni aetate pravorum librorum lectionem interdixerunt. Athanasius Presbiter ad

Gregorium Magnum confugit, ut suspicione haeresis se purgaret: Gregorius veritus, ne quid fraudis subesset, illius Episcopum Joannem Constantinopolitanum interrogandum censuit. Joannes autem se adversus Presbiterum commotum fuisse respondit, propterea quod apud eum codex inventus esset haeretica labe contaminatus, et codicem ipsum Gregorio recognoscendum misit: *quem quia*, inquit Pontifex ep. 66 lib. 6, *ad nos studuit pro satisfactione transmittere, priores ejus partes sollicita lectione percurrimus. Et quoniam manifesta in eo haereticae pravitatis venena reperimus, ne denuo debuisset legi vetuimus.* In quem locum Maurini: *Agnosce*, inquiunt, *antiquam in Romanis Pontificibus libros aliquos prohibendi potestatem, et consuetudinem, cui parere tenebantur etiam Orientalis Ecclesiae alumni, Constantinopolitano Patriarchae aut alteri alioquin subditi.*

§. 33.

DE JURE FERENDI LEGES

Recta administratio Ecclesiae postulat, ut ecclesiastica disciplina bene ordinata consistat, ubi collapsa sit instauretur, interdum etiam temporibus et locis accomodanda. Officium autem et jus ferendarum legum universalium de ecclesiastica disciplina ad Romanum Pontificem pertinet, quia su-

premum Ecclesiae Caput est. Si enim Episcopi in suis Dioecesibus leges constituunt, putabimus ne Pastorem totius gregis, cui jus pascendi et potestas CLAVIUM tradita est, jure ferendarum legum destitui? Uno verbo ii, qui Primatum non modo honoris, sed verae jurisdictionis divinitus institutum agnoscunt (agnoscere autem debent qui catholici esse volunt), fateantur necesse est, potestatem ferendarum legum ita Summorum Pontificum esse propriam, ut, ea sublata, Primatus etiam divinitus institutus evertatur.

De hac potestate ferendarum legum confer etiam quae supra diximus in Praenotionibus.

§. 34.

DE JURE TUENDI SACROS CANONES

Ex cura totius Ecclesiae Petro ejusque Successoribus concredita oritur officium et jus naviter curandi, ut sacri canones ab omnibus observentur. Hinc Bonifacius I ep. 5 ad Hilar. Arelat. ait: *Convenit, Papas paternarum sanctionum diligentes esse custodes.* Romanis quidem Pontificibus perpetuo summae laudi datum est, quod sanctissimas Patrum regulas et ipsi coluerint summopere, et ab omnibus servandas diligentissime curaverint.

Huic juri cohaeret jus animadvertendi in eos, qui contra fecerint. Sunt enim Romani Pontifices non modo sacrorum canonum custodes, sed etiam vindices. Quid nimirum ea cura prodesset, sine vi ad coercendum idonea? Quapropter Caelestinus I in epist. ad Episcopos per Apuliam, et Calabriam: *Quisquis*, inquit, *conatus fuerit tentare prohibita, sentiat censuram Apostolicae Sedis minime defuturam. Quae enim sola admonitionis auctoritate non corrigimus, necesse est per severitatem congruentem regulis vindicemus.* Et Leo Magnus in epist. ad Episcopos per Campaniam, Picenum, et Tusciam haec habet: *Omnia decretalia constituta tam beatae memoriae Innocentii, quam omnium Decessorum nostrorum, quae de ecclesiasticis ordinibus, et canonum promulgata sunt disciplinis, ita a vestra dilectione custodiri debere mandamus, ut si quis in illa commiserit, veniam sibi deinceps noverit denegari.*

§. 35.

DE JURE DISPENSANDI SUPER GENERALIBUS ECCLESIAE LEGIBUS

Generalis regula est, legis vinculum relaxari posse auctoritate eorum, qui aut legem condiderunt, aut parem cum iis potestatem tenent, ex notissimo juris axiomate: *Cujus est legem condere,*

ejus etiam est illius obligationem remittere. Itaque Pontifex super omnibus ecclesiasticis legibus, et canonibus quoque Conciliorum generalium ad disciplinam pertinentibus dispensandi potestate potitur, utpote qui omnem jurisdictionem ecclesiasticam, seu plenitudinem potestatis ab ipso Christo accepit. Ad hoc jus comprobandum potest argumentum etiam duci ab ipsa dispensationum necessitate. Enim vero ad spiritualem fidelium gubernationem, atque adeo ad ipsam ecclesiastici regiminis rationem pertinet, ut in Ecclesia sit qui, necessitatis aut utilitatis causa intercedente, potestatem habeat legis relaxandae. Cui autem melius quam Pontifici eam potestatem tribuemus?

Huc accedit constans Ecclesiae Traditio, Patrum et Doctorum consensus, ac generalium Conciliorum testimonia, quibus haec Pontificis potestas comprobatur. Generalis Synodus VIII dispensationes aliquas non quidem largita est, sed a Romano Pontifice flagitavit: qua de re Natalis Alexander diss. de photiano schismate §. 22 haec habet: *Scripserunt etiam ad eumdem Pontificem* (Hadrianum II) *Basilius Augustus, et Ignatius Patriarcha, ejus Sanctitatem rogantes, ut de Lectoribus plurimis ordinatis a Photio sententiam diceret, de quibus non judicarat Synodus, an a Sacerdotii ordinatione in perpetuum removendi essent, eisve gratiam faceret ob Ecclesiae necessitatem. Rogabant etiam, ut cum Theodoro Metropolita Cariae dispensaret, eisque restitueret*

Episcopatum; quia multa pro Ignatio passus fuerat; nec defecerat ad Photium, nisi tormentis compulsus. Intercedebant denique pro Paulo Cartophilace, ut concessa ipsi venia posset ad Episcopatum promoveri. Magnificum sane pro Romani Pontificis Primatu testimonium, quod Synodus Oecumenica dispensationes a Summo Pontifice roget; eique, non aliis Patriarchis, potestatem a Christo concreditam agnoscat temperandi severitatem canonum, qui ab Ecclesia recepti sunt universa. Ipsum Basileense Concilium, quod sane Romani Pontificis auctoritati minus favit, haec habet in epist. synodica: *Per Concilium autem statuta in nullo derogant potestati Summi Pontificis, quin pro tempore, loco, causisque, et personis, utilitate vel necessitate suadente, moderari dispensareque possit.* Quamobrem Auctor defensionis declarationis Cleri Gallicani part. 3 lib. 2 cap. 16 professus est: *Sedis Apostolicae dispensationes nemo catholicus, nemo veri regiminis sciens, aut rerum ecclesiasticarum gnarus abstulerit.*

§. 36.

DE JURE APPROBANDI ORDINES REGULARES

Quidam Doctores putant approbationem Ordinum Regularium ad Pontificem pertinere ex jure tantum positivo, quatenus Concilia Lateranense IV, et Lugdunense II decreverunt, ne deinceps sine

Apostolicae Sedis approbatione ullus novus Ordo institueretur ob pericula et perturbationes, quae ex nimia Religionum frequentia oriri poterant (cap. fin. de relig. domibus, et cap. unic. eod. tit. in 6). Verum aliquae rationes proferri possunt, propter quas ea approbatio ad Summum Pontificem jure suo pertinere videatur. Primo quidem, quia hujusmodi jus ad rectam Ecclesiae administrationem conducit; haec autem administratio ad Summum Pontificem in primis pertinet: deinde vero quia, ut ait Sylvius in 2 2 q. 186 art. 1, *majores causae, quae salutem animae tangunt, reservari solent Sedi Apostolicae; Religionum autem approbatio ad majores causas pertinet: quia denique absque approbatione Religiones neque securitatem haberent, neque immobilitatem; possent enim errores in statutis contineri, et facile possent Congregationes dissolvi.* Et sane nec *securitatem*, nec *immobilitatem* Congregationes religiosae olim habuerunt, dum monasteriorum conditores, pro suo quisque arbitrio, monasticam disciplinam temperabant: non securitatem, quia contingere poterat, ut regulae ad evangelicam perfectionem comparandam minus essent aptae et accommodatae: non immobilitatem, quia tot erant regulae, quot monasteria, et regulae ipsae passim mutatae, et plures non raro in eodem monasterio propositae. Approbatio igitur Summi Pontificis adeo necessaria habita est, ut sine ea nec Religiones, nec vota solemnia consistant.

§. 37.

DE JURE CANONIZANDI

Duplex ratio est sacro et publico cultu eos prosequendi, qui ob martyrium, aut eximias virtutes magna cum sanctitatis fama obierunt, quarum altera *Beatificatio*, altera *Canonizatio* appellari consuevit. Gonzalez in cap. *Audivimus* de reliq. et venerat. Sanctorum: *Canonizatio*, inquit, *nunquam licuit Episcopis; Beatificatio vero primis Ecclesiae saeculis ab illis fiebat.* Primis scilicet Ecclesiae saeculis Episcopi permittebant, ut alicui cultus et honor beatorum in suis peculiaribus Dioecesibus exhiberetur. Canonizatio autem, qua decernitur, aliquem in Ecclesia universa pio cultu et honore colendum esse, nunquam nisi auctoritate Romani Pontificis fieri potuit; quod idem Gonzalez citato loco sic explicat: *Cum Sanctus canonizatus proponatur ab omnibus fidelibus colendus, et nemo nisi Pontifex praesit cunctis fidelibus, tantum Pontifex potest Sanctos canonizare. Accedit quod solemnis canonizatio est una de majoribus causis, quae inter christianos proponi potest, et per consequens ejus cognitio ad Pontificem spectat ex juribus adductis in cap. Majores de baptismo. Deinde quia miraculorum approbatio inter fidei quaestiones recensetur; sed quaestio fidei ad Pontificem referenda est; igitur tantum per Pontifi-*

cem canonizatus publice venerari potest. Hinc Henricus Pirhing ad eumdem titulum Decretalium: *Ex quo, inquit, infertur quod Episcopi non possunt canonizare aliquem etiam pro suis Dioecesibus tantum, imo nec Legatus a latere ne quidem ex speciali commissione Summi Pontificis, quia is non potest delegare alteri res fidei.*

Itaque jure et merito Alexander III, dum cap. *Audivimus* de reliq. et venerat. Sanctorum his verbis usus est: *Etiamsi per eum miracula fierent, non liceret vobis ipsum pro Sancto absque auctoritate Romanae Ecclesiae publice venerari;* et Innocentius III eod. tit.; *Reliquias de novo inventas nemo publice venerari praesumat, nisi prius auctoritate Romani Pontificis fuerint approbatae,* jus canonizandi unius Apostolicae Sedis peculiare et proprium esse asseruerunt. An vero horum Pontificum ea mens fuerit, ut jus etiam beatificandi Apostolicae Sedi reservari voluerint, Doctores disputant. Papebrochius in Propyleo Maji dissert. 20 ait: *Neque tunc putaverunt Episcopi sublatam sibi facultatem circa inferioris ordinis cultum, quem Beatorum dicimus, modo ab Officio et Missa abstineretur.* Sed Urbanus VIII omnem dubitandi rationem omnino sustulit, facultate etiam beatificandi plane aperteque Romanae Sedi reservata.

Quaestio est, an decreta canonizationum sint, ut ajunt, *infallibilia;* et in utramque partem multa disseruntur. Nobis satis erit verba S. Thomae quodlib. 9 art. 16 in medium

proferre: *Certum est*, inquit, *quod judicium Ecclesiae universalis errare in iis, quae ad fidem pertinent, impossibile sit. In aliis vero sententiis, quae ad particularia facta pertinent, ut cum agitur de possessionibus, vel de criminibus, vel de hujusmodi, possibile est, judicium Ecclesiae errare propter falsos testes. Canonizatio vero Sanctorum medium est inter haec duo. Quia tamen honor, quem Sanctis exhibemus, quaedam professio fidei est, qua Sanctorum gloriam credimus, pie credendum est, quod neque etiam in his judicium Ecclesiae errare possit.* Et in responsione ad 2 inquit: *Divina Providentia praeservat Ecclesiam, ne in talibus per fallibile testimonium hominum fallatur.*

§. 38.

DE JURE CREANDI ET CONFIRMANDI EPISCOPOS

In primis ob oculos habenda est definitio Tridentinae Synodi sess. 23 cap. 8: *Si quis dixerit, Episcopos, qui auctoritate Romani Pontificis assumuntur, non esse legitimos et veros Episcopos, sed figmentum humanum, anathema sit.* Ex qua dogmatica definitione intelligimus, praestantissimum jus esse Romani Pontificis nullis aut loci, aut temporis limitibus circumscriptum creandi ubique Episcopos, qui legitimi ac veri Episcopi sint, et haberi omnino debeant. Hinc doctissimus Hallier de sacris elect. p. III lib. I sess. 5 cap. 4 §. 1 num. 18: *Certe*, inquit, *non dubitant catholici, quin, juxta definitionem Tridentini, Episcopi, qui auctoritate Romani Pontificis assumuntur, sint veri et legitimi Episcopi.* Et art. 3 §. 6 num. 45: *Certum est, Romanum*

Pontificem summam habere potestatem, ut per totum christianum orbem Episcopos constituat.

Haec autem catholica veritas confirmatur atque illustratur can. 7 eadem sess. 23: *Si quis dixerit, eos, qui nec ab ecclesiastica et canonica potestate* RITE ORDINATI, NEC MISSI SUNT, *sed aliunde veniunt, legitimos esse Verbi et Sacramentorum Ministros; anathema sit.* Igitur Episcopi non ex sola ordinatione legitimam exercendae auctoritatis Episcopalis facultatem consequuntur, secus vel ipsi schismatici ea potestate legitime uterentur; sed insuper legitima MISSIO necessaria est, per quam jurisdictionem obtineant, riteque exerceant. Erit itaque in Ecclesia potestas aliqua, quae missionis tribuendae jus habeat: non enim Christus satis Ecclesiae suae consuluisset, si, imposita necessitate missionis, potestatem non designasset, a qua missio petenda et obtinenda esset. Atqui ea potestas non est collata singulis Episcopis; singuli enim extra proprium territorium jurisdictionem non obtinent: non est collata Metropolitis neque Synodis provincialibus; nam ante Episcopatus et provincias distinctas, et ante Metropolitas constitutos, qui Synodos cogerent, fuerunt Episcopi instituti: non denique collata est Conciliis generalibus, quia tercentum et amplius annos ab Ecclesia condita nullum generale Concilium habitum est, et tamen Episcopi legitime mittebantur. Restat igitur, ut ea potestas ex divina institutione solius sit nativa et

propria Romani Pontificis, qui, ut verbis utamur Concilii Tridentini sess. 24 cap. 1, *muneris sui officio debet idoneos Pastores singulis Ecclesiis praeficere.* Itaque si Patriarchae, Primates, et Metropolitae ea potestate aliquando usi sunt, id totum factum est auctoritate Apostolicae Sedis, a qua ea potestas in Patriarchas, Primates, et Metropolitas manavit. *Fontalis* enim *potestas*, ut Gersonii verba adhibeamus, creandorum Episcoporum in Pontifice semper resedit. Hinc Patriarchae, Primates, et Metropolitae in ejus potestatis usu formam ab eadem Apostolica Sede praescriptam et probatam sequi et servare omnino debebant. Hac de re audiendus est Natalis Alexander, qui in Historia Ecclesiastica saec. IX et X cap. 5 art. 3 n. 3, 4 de jure confirmandi Episcopos disserens ita loquitur: *Episcoporum electio a Metropolitano confirmabatur praevio examine saeculis nono et decimo. Quamvis Romani Pontifices jure suo confirmandi Episcopos per totum occidentem nondum uterentur, in quibusdam tamen casibus Episcopum, aut Archiepiscopum electum confirmabant, vel etiam ordinabant. Primo cum jure suo Metropolitanus abusus erat, confirmando contra canones. Secundo cum dispensatione opus erat, quae a solo Pontifice Romano, qui unus per totum orbem de canonibus dispensare potest, concedi posset. Tertio cum Metropolitanus officio suo non fungebatur.*

§. 39.

DE TRANSLATIONE, CESSIONE SEU RESIGNATIONE ET DEPOSITIONE EPISCOPORUM

Innocentius III cap. 2 de translatione Episcoporum sic loquitur: *Cum fortius sit spirituale vinculum, quam carnale, dubitari non debet, quin omnipotens Deus spirituale conjugium, quod est inter Episcopum et Ecclesiam, suo tantum judicio reservaverit dissolvendum. Non humana, sed potius divina potestate conjugium spirituale dissolvitur, cum per translationem, depositionem, aut cessionem auctoritate Romani Pontificis (quem constat esse Vicarium Jesu Christi) Episcopus ab Ecclesia removetur; et ideo tria haec, quae praemisimus, non tam constitutione canonica, quam institutione divina soli sunt Romano Pontifici reservata.* Enim vero cum unus Pontifex vi Primatus, seu institutione divina, potestatem habeat Episcopos instituendi, illud plane consequitur, quod ipsi uni institutione divina jus sit transferendi Episcopos, et dissolvendi spirituale vinculum cum priori Ecclesia, ideo quod, ex regula juris, *res per quascumque causas nascitur, per easdem dissolvitur.* Ac primo quidem, quod ad translationem et cessionem attinet, Romanus Pontifex, propterea quod Pastorum et ovium curam gerit quia omnium Pastor est, jure suo poterit

propter necessitatem vel utilitatem Ecclesiarum Episcopum ab una in aliam sedem transferre, vel cessiones sive resignationes Episcoporum approbare et admittere. Et quamvis priscis temporibus translationes, et resignationes istae ex indulgentia Sanctae Sedis a Conciliis provincialibus factae fuerint, progressu tamen temporis, postulante id singulari Ecclesiarum utilitate, uni Romano Pontifici reservatae fuerunt. Qua super re Thomassinus ad censuram XIV Anonimi respondet: *Consulto dixi, non in potestate, sed in potestatis usu atque exercitio variatum esse; sive in confirmationibus, sive in cessionibus, sive in translationibus Episcoporum, sive in dispensationibus, sive denique in absolutionibus. Prior enim usus obtinuit, ut haec partim per Romanos Pontifices, partim per Concilia provincialia expedirentur. Posterior usus haec omnia ad solos Romanos Pontifices revocavit. In usu et exercitio variatum est, non in potestate. Non ergo quaestio unquam vertitur de potestate Primae Sedis, quae summa et sui simillima semper est; sed de variato ejus per tot aetatum, tot locorum, negotiorumque varietates exercitio et usu.*

Quod vero ad jus deponendi attinet: *Perentoriam dare sententiam*, inquit S. Bernardus epist. 239 ad Eugenium, *ad depositionem Episcoporum, solius Romani Pontificis noscitur esse.* Itaque a primis usque saeculis eo jure Romani Pontifices usi sunt. Agapetus Anthimum Compatriarcham Constantino-

politanum deposuit, et Mennam in ejus locum Episcopum consecravit. Quapropter Natalis Alexander Hist. Ecclesiast. saec. VI c. 2 art. 7: *Primatum*, inquit, *gloriosius exercere non potuit Romanus Pontifex, quam Constantinopolitanum Patriarcham haereticum exauctorando, et in ejus locum alium ordinando, idque nulla Synodo convocata.* Sic etiam Legati S. Leonis in Concilio Chalcedonensi dixerunt: *Sanctissimus et Beatissimus Papa caput universalis Ecclesiae Leo per nos vicarios suos Petri Apostoli praeditus dignitate episcopali eum* (Dioscorum) *dignitate nudavit* (Apud Mansi tom. X Conciliorum). Et Concilium Tridentinum sess. 6 cap. 1 de reform. decrevit, Episcopos in suis Ecclesiis non residentes Romano Pontifici denunciandos esse, *qui in ipsos absentes, prout cujusque major aut minor contumacia exegerit, suae supremae Sedis auctoritate animadvertere, et Ecclesiis ipsis de Pastoribus utilioribus providere poterit, sicut in Domino noverit salubriter expedire.*

§. 40.

DE JURE EPISCOPOS VEL INVITOS DESTITUENDI

In primis quaeritur, an Episcopus sine suo vitio aut culpa debeat interdum sese Episcopatu abdicare? Jam vero ex christianae caritatis prae-

cepto, et ex ipsa naturali ratione edocemur, bonum publicum potius habendum esse privato bono. Nemo autem dubitat, quin Ecclesiae et animarum salus sit privata Episcopi utilitate, et temporali ipsius honore longe majus bonum, et maxime expetendum. Igitur si ejusmodi sint rerum ac temporum rationes, ut Ecclesiae et animarum salus periclitetur, nisi Episcopus loco cesserit, sive quod ipse omnino nequeat suae plebi prospicere, sive quod mala plebs ipsum oderit, penitusque deserat, neque ulla reliqua sit spes illius mali avertendi, tunc quidem Episcopus debet Episcopatum sponte dimittere, ac profiteri, non sibi, sed animarum saluti se natum ordinatumque Episcopum fuisse.

Sed quid juris erit, si Episcopus expers omnis culpae Episcopatum dimittere renuat? Poterit ne Pontifex ipsum vel invitum destituere? Abbas in cap. *Sua nobis* de confirmat. utili vel inutili, Fagnanus in cap. 4 de translat. §. 61, Pirhing de transl. §. 2 n. 13 nihil omnino dubitant, quin Pontifex OB GRAVISSIMAM, ET PRAESERTIM OB PUBLICAM CAUSAM id possit, idemque sentit Gersonius ipse, qui de Statibus Ecclesiae consideratione III haec habet: *Status praelationis episcopalis habuit in Apostolis, et Successoribus usum et exercitium suae potestatis sub Papa Petro et Successoribus ejus, tamquam sub habente, vel habentibus plenitudinem fontalem episcopalis auctoritatis; unde quoad talia minores Praelati, scilicet Curati, subsunt Episcopis, a quibus usus suae*

potestatis quandoque limitatur, et arcetur, et sic a Papa posse fieri circa Praelatos majores ex certis et rationabilibus causis non est ambigendum. Et deinde cons. 4: *Status episcopalis non ita Statui Papali subest, quod illum possit Papa annullare, sicut nec Status Papalis potest humanitus destrui; nihilominus idem Status episcopalis quoad acquisitionem isti personae, et quoad sui exercitium subest rationabili Papae voluntati ad utilitatem Ecclesiae.*

Et re quidem vera certum apud omnes catholicos exploratumque est, Pontificem divino jure nihil non posse, quod ad Ecclesiae utilitatem vel servandam, vel restituendam conducat. Pontifex itaque ob animarum pericula, vel seditiones, aliaque mala propulsanda, quae aliter vitari nequeant, summa potestate praeditus erit Episcopos vel invitos destituendi. Celebre est dictum S. Hieronymi in dialogo contra Luciferianos n. 9: *Ecclesiae salus in Summi Sacerdotis dignitate pendet; cui si non exsors quaedam, et ab omnibus eminens detur potestas, tot in Ecclesiis efficientur schismata, quot Sacerdotes.*

Sed illud poterit injustum aliquibus videri, quod poena afficiatur Episcopus, qui non deliquit. Praeclare S. Thomas 2 2 quaest. 148 art. 4: *Poena,* inquit, *dupliciter potest considerari. Uno modo secundum rationem poenae, et secundum hoc poena non debetur nisi peccato, quia per poenam reparatur aequalitas justitiae, in quantum ille, qui peccando ni-*

mis secutus est suam voluntatem, aliquid contra suam voluntatem patiatur. Alio modo potest considerari poena, in quantum est medicina non solum sanativa peccati praeteriti, sed etiam praeservativa a peccato futuro, vel etiam promotiva in aliquid bonum. Et secundum hoc aliquis interdum punietur sine culpa, non tamen sine causa. Doctrinae Divi Thomae mirifice consentit regula 23 de R. J. in 6, hoc est: *Sine culpa, nisi subsit causa, non est aliquis puniendus.* Ergo si causa subsit, aliquis etiam sine culpa puniri poterit. Itaque si id Ecclesiae necessitas exposcat, Episcopus conqueri jure nequit, quod Episcopatu privetur: causa enim Ecclesiae temporali ipsius Episcopi utilitati longe multumque praestat.

At vero Episcopum destitutum compensatione aliqua leniendum esse libenter sentimus cum De Petra tom. I comm. in constit. 2 Leonis IX n. 39, ubi ait: *Aliquod discrimen est in casu renunciationis ob culpam propriam, et illius, quae fit ob culpam plebis, vel ex causa intrinseca justa. Secundo enim casu debet dari compensatio aequalis, vel debet assignari congrua, habito respectu ad Ecclesiam, quam dimittit, et ad qualitatem dimittentis.* Grotius ipse, postquam supremo Principi potestatem tribuit subditos ob publicae necessitatis aut utilitatis causas quaesito jure, vel munere privandi, compensationem, si fieri tamen possit, dandam esse aestimavit. En ipsius verba de jure belli et pacis lib. II cap. 14 §. 7: *Sed hoc quoque sciendum est, posse subdi-*

tis jus etiam quaesitum auferri per Regem duplici modo, aut in poenam, aut ex vi supereminentis dominii. Sed ut id fiat ex vi supereminentis dominii, primo requiritur utilitas publica, deinde ut, si fieri potest, compensatio fiat ei, qui suum amisit ex communi.

Harum destitutionum exempla cum alias, tum nostra praesertim aetate in Gallia habuimus totius Ecclesiae consensione roborata.

§. 41.

DE JURE DANDI COADJUTORES

Interdum contingit, ut Episcopus aut senio, aut mala valetudine affectus, non solum ad obeunda ministeria Ordinis, verum etiam ad regimen et administrationem gerendam Dioecesis impotens evadat. Impotentem vero Episcopum, nisi sponte Episcopatum dimittat, vel invitum cogere ad illum dimittendum inhumanum prorsus videtur; nam afflicto non est addenda afflictio, sed ipsius miseriae miserendum, ut loquitur Innocentius III cap. 5 de Clerico aegrotante. Tunc itaque Coadjutor dandus est, cujus opera et consilio Dioecesis recte administretur. Sunt autem Coadjutores duplicis generis: alii enim constituuntur ad tempus, quoad scilicet

Episcopus vixerit, aut convaluerit: alii vero sunt Coadjutores perpetui, qui cum jure successionis constituuntur; adeoque mortuo Episcopo in ejus locum succedunt.

Hoc loco monendum est, in Ecclesiis nimis ab Urbe dissitis Episcopos, qui ob aetatem, valetudinem, aliamque causam ope aliorum indigent, Apostolica auctoritate posse unum, vel plures sibi Coadjutores cum assensu Capituli ad tempus constituere. Si vero Episcopus sibi prospicere nequeat, fortasse quod compos sui non sit, tum eidem per ejus Capitulum, aut duas Capituli partes, unus aut alter Coadjutor recte datur, et si Episcopus contradicat, tota res Apostolicae Sedi aperienda est, ut Ecclesiae necessitati provideatur.

At vero de Coadjutoribus cum futura successione constituendis a Concilio Tridentino cap. 7 sess. 25 de reformat. sancitum est: *Si quando Ecclesiae cathedralis, aut monasterii urgens necessitas, aut evidens utilitas postulet Praelato dari Coadjutorem, is non alius cum futura successione detur, quam haec causa prius diligenter a Summo Romano Pontifice sit cognita.* Itaque Coadjutor hereditarius rite recteque non constituitur, nisi Summi Pontificis auctoritate; tum quia constitutio Coadjutoris cum futura successione inter causas majores refertur (cap. unico de Cleric. aegrot. in 6); tum quia constitutio hujusmodi Coadjutoris est novi Episcopi institutio, quandoquidem Coadjutor sine nova collatione in

Episcopatum vacantem succedit: institutiones autem Episcoporum ad Romanum Pontificem divino jure pertinere supra demonstratum est.

§. 42.

DE JURE CONCEDENDI EXEMPTIONES

Natalis Alexander dissert. 12 in saecul. XVI de Syn. Trid. art. 16 n. 41, quamvis putet Episcopos immediate a Deo jurisdictionem accipere, attamen *Dioecesum*, inquit, *divisio subditorumque designatio a Romano Pontifice pendet, qui et justis de causis immunitates ac privilegia ecclesiis, vel monasteriis concedere potest, quibus ab ordinaria jurisdictione solvantur et eximantur.* Sicut itaque in potestate Romani Pontificis positum est, portionem gregis, ex. gr. oppidum, ejusque incolas uni Dioecesi subtrahere, et alteri subjicere, sic poterit ecclesias, et monasteria in aliqua Dioecesi sita suae jurisdictioni reservare.

Exemptiones autem hujusmodi veteri more institutoque Ecclesiae nituntur. Patriarchae Orientales jam inde a priscis Ecclesiae saeculis nova monasteria in Episcoporum Dioecesibus aedificata jure *Stauropegii* declarabant sibi in posterum subjecta fore: quamobrem Thomassinus de nova et vet. Eccl. disciplina part. 1 lib. 3 cap. 31 n. 15 affir-

mat, dubitandum non esse, *quin saeculo jam VII essent in Patriarchatu Constantinopolitano bene multa coenobia ab Episcoporum Dioecesanorum spirituali jurisdictione prorsus absoluta, et uni immediate subjecta Patriarchae Constantinopolitano, et Exarco patriarchali, quem ille ad omnium monasteriorum administrationem delegabat.* In Synodo etiam Carthaginiensi sub Bonifacio Episcopo an. 525 apud Labbeum legimus, exemptionem a jurisdictione Liberati Episcopi, quamtumvis dissentientis, monasterio Abbatis Petri concessam fuisse, prolatis in medium antiquioribus exemptionum monumentis, decretisque Synodorum: *Neque enim*, respondit Bonifacius, *poterimus statuta mutare, quae per tot Sacerdotes instinctu divino servata noscuntur.* Quis porro inficias ibit, quod Patriarchis Synodisque provincialibus olim licuit, id Romano Pontifici non licere?

Denique in quinque Conciliis, nimirum Viennensi, Constantiensi, Lateranensi IV, Lateranensi V, et Tridentino de exemptionibus actum est, neque istud jus Summi Pontificis in dubitationem adductum, neque exemptiones sublatae, sed aliquae tantummodo regulae mira sapientia conditae, quae ad legitimas causas, et usum exemptionum pertinent. Ex iisdem etiam Conciliis apertissimum est, jus exemptionum concedendarum nunc uni Romano Pontifici reservatum esse.

§. 45.

DE JURE PERCIPIENDI ANNATAS

Annatae sunt certae pensiones, aut certae pecuniae quantitates, quae ex Episcopatuum, aliorumque Beneficiorum fructibus primi anni Romano Pontifici, sive Camerae Apostolicae solvuntur. Jam vero naturali et divino jure docemur subsidia illis, qui in Ecclesia operantur, impertienda esse, ideoque in primis Romano Pontifici, qui omnium Ecclesiarum curam et sollicitudinem gerit, et maxima onera et sumptus sustinere cogitur. Qua de re Apostolus I ad Corinth. 9: *Si nos*, inquit, *vobis spiritualia seminavimus, magnum est, si nos carnalia vestra metamus? . . . . Nescitis quoniam qui in Sacrario operantur, quae de Sacrario sunt, edunt; et qui altari deserviunt, cum altari participant? Ita et Dominus ordinavit iis, qui Evangelium annunciant, de Evangelio vivere*. Quemadmodum itaque Summo Legis veteris Sacerdoti a minoribus Sacerdotibus et Levitis suarum decimarum decimae ex divino praecepto solvebantur, *ita simillimo quoque munere a Praelatis inferioribus colendum esse Romanum Pontificem, idque convenienter per annatas perfici*, fatetur ipse Gersonius in opusc. de simonia.

At vero non defuerunt, qui exactionem annatarum tamquam simoniacam vel injustam, traduxerunt. Tournelius in locis theologicis de Concilio

Basileensi haec habet: *Respondeo cum illmo De Marca, Natali Alexandro, Fagnano juris pontificii peritissimo, Feuret et aliis, annatas solvere nec simoniacum, nec injustum. Responsio haec est contra Molineum, Launojum etc.* Tum allatis in eam rem Conciliorum Viennensis, et Constantiensis, et Apostolicarum Constitutionum auctoritatibus sic conficit argumentum: *Omnibus curam animarum habentibus piae solvuntur decimae. Porro Romanus Pontifex jure divino constitutus est Pastor omnium fidelium, et omnium Ecclesiarum curam gerere debet. Ergo annatas absque ullo vitio recipere potest, easque pie ac rationabiliter conferunt Praesules designati.*

§. 44.

DE JURE MITTENDI LEGATOS SEU NUNTIOS

Prima Legatorum divisio est, quod alii *extraordinarii*, alii *ordinarii*. Extraordinarii mittuntur ad peculiare negotium expediendum, quorum proinde officium absoluto negotio expirat. Ita Zosimus Pontifex S. Augustinum in Caesariensem Mauritaniae civitatem legavit; sic Pontifices ad cogenda generalia Concilia, eisque praesidendum, Legatos saepe miserunt. Ordinarii sunt, qui non alicui peculiari negotio addicti, sed ad quascumque causas ecclesiasticas mittuntur, quorum proinde officium diuturnum est atque perpetuum. Hujus generis fuerunt Responsales, seu *Apocrisarii*, qui assidue

apud Principes Legati erant, et omnia quae emergerent negotia expedirent, et responsa seu mandata exequerentur eorum, a quibus missi fuerant. Horum originem Hincmarus Rhemensis tom. I par. 206 deducit ab aetate Constantini Magni: ex quo perspicuum est, vix data Ecclesiae pace, legationes stabiles extitisse. At praeter Apocrisarios, qui in aula regia morabantur, munus legationis stabilis quibusdam dissitarum atque illustrium civitatum Episcopis Romani Pontifices concrediderunt, qui *Vicarii Apostolici* vocati sunt, qualis fuit Vicariatus Thessalonicensis in Illyrico, Arelatensis in Gallia. At saeculo Ecclesiae IX Vicariatus Apostolici rariores evaserunt, ex iisque originem suam duxerunt *Legati nati*, qui Ecclesiarum suarum praetextu legationis sibi vindicant dignitatem (cap. 9 de Legatis). Cum enim Romani Pontifices solerent Episcopos quarumdam illustrium civitatum eo munere decorare, inde factum est, ut generali tandem concessione, aut consuetudine quadam jus Apostolici Vicariatus Sedibus earumdem civitatum adnecteretur, atque adeo non amplius personalis dignitas, sed realis habita est; quae quidem sine nova Apostolicae Sedis concessione in successores transiret. Hoc privilegio aucta est Ecclesia Salisburgensis in Germania, Rhemensis, Bituricensis, et Lugdunensis in Gallia, Pisana in Italia, Toletana in Hispania etc; earumque Ecclesiarum Episcopi dicti sunt tum *Legati nati*, tum etiam *Primates*, quod

primum honoris et dignitatis locum inter Episcopos suae legationis tenerent.

Verum hujusmodi Legatis natis, sive Primatibus a saeculo XV titulus sine re, sive solum nomen sine ulla potestate relictum est. Nunc itaque soli Legati missi, hoc est, Cardinales a latere Pontificis missi, et Nuntii Apostolici apud aulas regias, aut nationes exteras legatorum munere funguntur.

Jam vero quod ad nostrum institutum pertinet, Romanis Pontificibus jus est hos Legatos, eosque stabiles, in exteras provincias mittendi. *Nimirum*, ut ait Schottius iu dissert. de Legatis natis cap. 1 §. 5; *Pontifex Romanus vi Primatus divina auctoritate fundati constitutus, non tantum est centrum unitatis atque communionis catholicae, sed ei insuper incumbit generalis et suprema cura, sollicitudo, atque superintendentia in omnes Ecclesias, cujus auctoritate fidei et generalis disciplinae unitatem puritatemque conservat, canonum observantiam promovet et tuetur, deficientes ab officio Praelatos ad muneris sui executionem revocat, eorum negligentiam et in cura pastorali defectus supplet, oppressos defendit, insufficientes ac impotentes adjuvat, verbo, ea omnia exequitur, quae Ecclesiae universalis, aut particularis cujuscumque salus, utilitas, necessitasve postulat. Haec autem et similia negotia cum plerumque ita constituta sint, ut personalem non raro praesentiam exigant, quam tamen Pontifex variis distentus impedimentis per se ipsum exhibere non valet; prohiberi*

is certe nulla ratione poterit, quominus per Legatos sufficienti auctoritate pro negotiorum expediendorum diversa natura instructos has muneris sui partes expleat.

At vero huic Romani Pontificis juri respondet obligatio Legatos hujusmodi recipiendi, quod praeclare animadvertit Anton. Schimidt Instit. Jur. Eccles. germ. accomod. part. 2 cap. 1 sect. 3 art. 3 §. 73 his verbis: *Quod si Pontifici jus perfectum eos mittendi denegari a catholico non possit; huic vicissim ex altera Principum etiam supremorum parte respondebit obligatio in thesi saltem certa, ne Legatos ejusmodi ab ingressu in terras suas prohibeant, aut legitimis eorum functionibus in salutem animarum necessariis sese obstaculo ponant. Neque hic argumentum duci poterit a Legatis aliis, cum jam per sese sat luculentum appareat discrimen: nulli quippe Principi supremo quidquam in alterum, itidem talem, ejusve terras juris competit; cum contra Pontifici vi Primatus cura totius orbis christiani incumbat, atque in rebus ad salutem animarum pertinentibus ejus sese jurisdictio ubique protendat.*

Vide praeclarum opus Pii VI de Nunciaturis.

§. 45.

DE JURE RECIPIENDI RELATIONES

Ex cura et sollicitudine omnium Ecclesiarum, quae divinitus Romano Pontifici commissa fuit, illud etiam consequitur, majores omnes causas, quae

in singulis Ecclesiis vel provinciis inciderint, ad Apostolicam Sedem referendas esse, ut Pontifex undique possit quae sunt sui muneris partes implere. Glossator Decretalium, ad cap. *Quod translationem* de off. Legati, duas de viginti ejus generis causas enumerat. Generatim vero causarum majorum nomine, non tantum dubiae fidei et disciplinae causae, sed universim causae omnes et negotia, quae gravioris momenti sunt, intelliguntur. Itaque jus hoc Romani Pontificis non modo singuli quique Ecclesiarum Rectores et Patres, verum etiam peculiares Ecclesiae, ipsaque Concilia Oecumenica agnoverunt. Hujusmodi relationum exempla sunt, Corinthiorum primo jam saeculo de exortis inter ipsos dissentionibus ad Clementem I; S. Cypriani in controversia de reconciliandis lapsis ad Cornelium; Cyrilli Alexandrini in causa Nestorii ad Caelestinum: *Vetus Ecclesiarum consuetudo suadet*, ait Cyrillus ad Caelestinum, *ut hujusmodi res Sanctitati Tuae communicentur*. Et Concilium Sardicense anno 341 in epist. ad Julium Pontificem ita scribit: *Hoc optimum, et valde congruentissimum judicabitur, si ad Caput, idest, ad Petri Sedem de singulis quibusque provinciis referant Sacerdotes*. Et Ephesina Synodus in epist. ad Caelestinum Pontificem: *Est hoc vobis adeo magis in more positum, ut in omnibus celebres sitis, studiaque vestra Ecclesiarum firmamenta constituatis. Quia vero necesse est, ut omnia, quae consequuta sunt, Sanctitati Tuae si-*

gnificentur, non potuimus non scribere. Merito itaque Innocentius I in epist. ad Vittricium Rothomagensem diserte ait: *Si majores causae in medium fuerint devolutae, ad Apostolicam Sedem, sicut Synodus statuit et vetus consuetudo exigit, referantur.* Et Bonifacius I epist. 15 ad Rufum ita scribit: *Maximas Orientalium Ecclesias in magnis negotiis, in quibus opus esset disceptatione majori, Sedem semper consuluisse Romanam, et quoties usus exigit, ejus auxilium postulasse. Sanctae memoriae Athanasius, et Petrus Alexandrinae Sacerdotes Ecclesiae hujus Sedis auxilium postularunt. Cum Antiochena Ecclesia per multum tempus laboraret, ita ut fierent illinc propter hoc ipsum saepe discursus, primo sub Miletio, postea sub Flaviano Apostolicam Sedem manifestum est esse consultam.*

At vero majores causae non ideo ad Sedem Apostolicam referendae sunt, ut nihil ipsa inconsulta definiatur, sed praesertim ut ejusdem Sedis judicio et auctoritate dirimantur. Hinc Vigilius Pontifex epist. 7: *Si qua*, inquit, *certamina aut de religione, aut de quolibet negotio, quod ibi pro sui magnitudine terminari non possit, evenerint, totius veritatis indagine diligenti ratione discussa, rationis ad nos seriem destinantes Apostolicae Sedi terminanda servate.* Et S. Gregorius Magnus ad Episcopum Larissensem: *Si qua*, inquit, *mediocris est quaestio, cognoscatur, vel huc ad Apostolicam Sedem, si ardua est, deducatur, quatenus nostrae audientiae sententia decidatur.*

§. 46.

DE JURE APPELLATIONUM

S. Bernardus lib. 3o de consideratione ad Eugenium cap. 2: *Appellatur*, inquit, *de toto mundo ad Te. Id quidem in testimonium singularis Primatus Tui.* Quod quidem jus recipiendarum appellationum non humana, sed divina institutione Primatui inhaerere, ita praeclare comprobat Benedictus XIV de Synodo Dioecesana lib. 4 cap. 6: *Est hujusmodi appellationum jus adeo necessario adnexum cum Romani Pontificis in universam Ecclesiam jurisdictionis Primatu, ut nemo possit illud in controversiam adducere, nisi et hunc velit perfracte inficiari. Etenim cum Primatus praerogativa Romanus Pontifex sit supremus in Ecclesia judex, cuique datur per appellationem ipsius implorare tuitionem; ab inferioris quippe sententia superioris tribunal adire omnibus concessum esse, ipsa naturalis aequitas dictat et persuadet.*

Nihilo tamen minus divinam hanc Romanae Sedis praerogativam Doctores aliqui in controversiam adducere non dubitarunt, contendentes jus appellationum a Sardicensi Concilio originem duxisse, et ita quidem, ut per canones Sardicenses non verae, et proprie dictae appellationis, sed revisionis dumtaxat jus Apostolicae Sedi tributum fuerit. Adversus hanc opinionem Natalis Alexander dissert.

28 in saeculum IV multa argumentorum copia demonstrat, jus appellationum recipiendarum non vi canonum Sardicensium, sed ratione Primatus ad Romanum Pontificem pertinere; canones vero Sardicenses de proprie sic dicta appellatione, non de una causarum, ut ajunt, revisione loquutos esse.

Romanum autem Pontificem appellare non modo Episcopis licet, sed etiam Presbiteris, aliisque Clericis inferioribus, quia supremus omnium judex est. Verum quod ad Presbiteros et Clericos inferiores pertinet, jus appellandi, ipsis Pontificibus sic volentibus, nunc majorem, nunc minorem amplificationem accipere potuit. Ita Innocentius I sua auctoritate firmavit Concilium Milevitanum, quo Clerici vetabantur ab Episcopis provinciae suae appellare; qua de re confer Bellarminum de Rom. Pontifice lib. II cap. 24.

Nemini vero licet a sententia Pontificis appellare. *Cuncta per mundum novit Ecclesia, quoniam quorumlibet sententiis ligata Pontificum, Sedes B. Petri Apostoli jus habeat resolvendi, utpote quae de omni Ecclesia fas habeat judicandi, neque cuiquam de ejus liceat judicare judicio: siquidem ad illam de qualibet mundi parte Canones appellari voluerint, ab illa autem nemo sit appellare permissus:* ita epist. 7 ad Episcopos Dardaniae scripsit Gelasius Papa, cujus auctoritatem Nicolaus I epist. 8 ad Michaelem Imperatorem adhibuit. Itaque a Summi Pontificis judicio ad Concilium generale appellantes jure me-

ritoque damnati sunt Constitutione Pii II, quae incipit *Execrabilis*, et Constitutione Julii II, cujus initium *Susceptis*, aliisque Summorum Pontificum Constitutionibus. Ipse Petrus De Marca fateri cogitur, a Pontifice ad Concilium appellationes a veteri disciplina alienas esse. Certe quidem hujusmodi appellantes id unum spectant atque moliuntur, ut Pontificis auctoritatem eludant, et ecclesiastica judicia irrita fiant. Itaque hujus generis appellationes perniciosae sunt regimini Ecclesiae, quia auctoritas legitima Pontificis labefactatur, imperandi vis evertitur, et inobedientia inulta manet. Exitiosae sunt paci et unitati, quia facilis schismati panditur aditus, difficilior autem fit medela. Exitiosae sunt fidei, quia haereses impune grassantur, propterea quod nec semper, nec quacumque de causa Concilia haberi possunt. Uno verbo, a sententia Pontificis ad Concilium appellare, numquid aliud est quam impune velle in errore et iniquitate perseverare, alios corrumpere, et Ecclesiam perturbare? Quid quod S. Antoninus doctrina et sanctitate clarissimus p. 3 sum. tit. 23 cap. 3 de appell. Papae §. 3 affirmare non dubitavit: *Sentire quod a Papa ad Concilium appellari possit, est haereticum, et contra illum articulum* S. ECCLESIAM CATHOLICAM: *nam si licitum esset appellare a Papa, et ille, ad quem appellatur, esset Caput; sic Papa non esset Caput, vel essent duo Capita, quod esset monstruosum?*

CAPUT II.

DE ADJUTORIBUS SUMMI PONTIFICIS

In totius Ecclesiae administratione Adjutores Summi Pontificis sunt hodie *Cardinales Legati a latere*, et *Nuntii Apostolici;* inter quos cum S. R. E. Cardinales principem sibi locum vindicent, de his primo loco sermonem instituimus.

§. 47.

DE NOMINE ET ORIGINE CARDINALIUM

Cardinalium nomen antiquissimum est; quivis enim Episcopus, aut Presbiter, aut Diaconus, qui certae alicujus Ecclesiae proprius et ordinarius Minister esset, *Cardinalis* dicebatur, quia eidem Ecclesiae suae tamquam cardo affixus foret, atque ideo Ecclesia circa eum, veluti valva circa cardinem, volveretur. Quare apud ecclesiasticos scriptores saepissime verbum occurrit *cardinandi* seu *incardinandi*, hoc est, certae Ecclesiae perpetuo addicendi. Quod sane vocabulum opportune usurpaba-

tur, ut proprii, et quasi fixi, et immobiles Ecclesiarum Ministri seu Pastores ab iis probe distinguerentur, qui veluti *subsidiarii*, et *adventitii*, vel ad determinatum tempus, aut ob peculiarem causam alicui Ecclesiae addicebantur. Hoc itaque sensu in omnibus passim Ecclesiis praeter Episcopum Cardinalem, id est, proprium et ordinarium Episcopum erant Presbiteri et Diaconi Cardinales, qui Ecclesiis et Titulis Presbiterorum, aut Diaconorum praeficiebantur. Sed ad Romanam Ecclesiam quod attinet, in ea erant *Tituli*, sive *Ecclesiae*, in quibus sacri conventus fiebant, et Sacramenta administrabantur, ideoque Presbiteris concreditae, unde *Cardinales Presbiteri:* erant et Diaconiae in Urbis regionibus, hospitales nempe domus cum adhaerentibus Sacellis et Oratoriis, Diaconis idcirco commissae, unde *Cardinales Diaconi*, qui etiam *Regionarii* vocabantur.

Nullus autem Romae extabat Cardinalis Episcopus, cum UNUS Romanus Pontifex, tamquam proprius Episcopus, Romanam Ecclesiam administraret. Verum in hanc Ecclesiam cooptati postea sunt septem vicinarum civitatum Episcopi; ex quo coepit Cardinalium dignitas illustrior fieri. Id factum est undecimo forte saeculo, quamvis non desint scriptores, qui antiquius tempus assignant, quos inter Thomassinus part. I lib. II cap. 116. De hac Episcoporum in Romanam Ecclesiam cooptatione Onuphrius Panvinius in lib. de Episcopalibus Titulis,

et Diaconiis haec habet: *Ecclesiae Lateranensi, quae est specialis Sedes Romani Pontificis, propter suam et Episcopi Romani excellentiam, septem Episcopi ex circumvicinis civitatibus assignati sunt, qui suis statis solemnibusque diebus singuli coram Pontifice in eadem Basilica celebrarent divina mysteria, vel Pontifici celebranti assistentes essent.* Hi fuerunt Episcopus Hostiensis, Portuensis, Albanensis, Praenestinus, Sabinensis, Tusculanus, et S. Rufinae seu Sylvae Candidae, qui et *Episcopi Suburbicarii* vocantur. Verum hodie sex tantum reliqui sunt, postquam Ecclesia S. Rufinae seu Sylvae Candidae Episcopatui Portuensi a Calixto II unita fuit.

Quamquam autem Romanae, et aliarum Ecclesiarum Cardinales fuerint nomine et origine pares, attamen Romani Cardinales omnium nobilissimi semper habiti sunt, ideo quod praecipua pars essent Presbiterii Pontificis, seu Cleri Romani, ad quem electiones Summorum Pontificum praecipue pertinebant, eosdemque Pontifices in maximis Ecclesiae negotiis opera et consilio juvabant; quin imo Romanam et universalem Ecclesiam saepius, vacante Sede, administrabant. At gradatim contigit, ut quae initio fuerunt Cardinalium Romanorum cum reliquo Clero communia, deinceps Cardinalibus solis tributa sint, unde Cardinales Romani ad tantam amplitudinem evecti fuerunt, ut operae pretium sit de eorum numero, creatione, dignitate et officiis breviter disserere.

§. 48.

DE NUMERO ET CREATIONE CARDINALIUM

In Ecclesia Romana Cardinalium numerus incertus olim fuit et vagus. Ineunte saeculo duodecimo septem *Cardinales Episcopi*, viginti octo *Presbiteri*, et octodecim *Diaconi* fuisse videntur; sed is numerus adeo imminui coepit, ut electioni Nicolai III octo tantum Cardinales interfuerint. Rursus autem in dies adauctus est eorum numerus, praecipue occasione schismatis Avenionensis, cum duo, et interdum tres de Pontificatu contendentes, suos quisque Cardinales creabant, qui ejus partibus adhaererent. At Sixtus V Constitutione edita an. 1586, quae incipit *Postquam verus*, decrevit, ne Cardinales in posterum plures essent quam septuaginta; et altera Const., quae incipit *Religiosa Sanctorum*, eisdem Cardinalibus sex Episcopatus Suburbicarios supra memoratos, quinquaginta Titulos Presbiterales, et quatuordecim Diaconias assignavit.

Cardinales ab UNO Pontifice creantur; Imperatori autem, et aliquibus Regibus privilegium concessum est ad eam amplissimam dignitatem unum vel plures nominandi. Dotes autem eorum, quibus tam insignis praerogativa conferenda est, Tridentina Synodus recenset sess. 25 cap. 1 de Reform.

§. 49.

DE OFFICIO ET DIGNITATE CARDINALIUM

Duo autem sunt insigniora Cardinalium munera, quorum primo Sede plena, altero Sede vacante funguntur. Sede plena senatum Summi Pontificis constituunt, eique in administratione totius Ecclesiae assidue praesto sunt consilio atque opera. Sicut enim antiquitus Romani Pontifices nihil grave, nisi facto Presbiterio, id est, convocato Clero, decernebant, ita modo gravioris momenti negotia, audito Cardinalium consilio, pertractant atque absolvunt. Hinc Tridentina Synodus sess. 26 de reform. cap. 1: *Cardinalium*, inquit, *consilio apud Sanctissimum Romanum Pontificem universalis Ecclesiae administratio nititur*. Ob id muneris Cardinales a S. Bernardo vocantur *Collaterales*, *Consiliarii*, et *Coadjutores Romani Pontificis*. Igitur non unius Dioecesis aut provinciae, quemadmodum Episcopi seu Archiepiscopi, sed omnium christiani orbis Ecclesiarum cum Romano Pontifice curam gerunt, et Patriarchas, Archiepiscopos, ac reliquos Ecclesiae gradus cum Pontifice ipso judicant, cum ipsi a solo Pontifice judicentur, ut habetur ex Const. Eugenii IV an. 1438 edita, quae incipit *Non mediocri*.

Sede autem vacante alterum praestantissimum Cardinalium munus est Romani Pontificis electio. Nicolaus II in conventu Episcoporum Romae habito Cardinalibus permisit Pontificis electionem, verumtamen non vetuit reliquum Clerum, et populum ad electionem accedere. Sed Alexandri III decreto edito in Concilio Lateranensi, quod extat in cap. *Licet* 6 de elect., *Clero omnino, et populo a Pontificis electione exclusis, ea ad Cardinales solos tunc primum redacta est ad evitanda scandala*, ut annotavit Panvinius apud Platinam pag. 157. Itaque in locum Cleri suffecti sunt Cardinales, tum quia primi et praecipui sunt Episcopi, Presbiteri, et Diaconi Romanae Ecclesiae, tum quia ecclesiastica negotia optime norunt, et ceteris melius judicare possunt, quisnam sit ad tantum dignitatis fastigium eligendus.

Verum Doctores aliqui conquesti sunt, quod populo facta sit injuria, dum a sacris electionibus exclusus omnino fuit. At vero falluntur, si jus illud testimonii perhibendi, vel ferendi suffragii in sacris electionibus ex jure divino profectum esse arbitrentur. Neque enim in Sacra Scriptura, neque in Traditione quidquam est, quo illud jus probari possit; sunt quidem aliqua ejus rei exempla, non praecepta. Praeterea jus divinum nullam omnino mutationem patitur, sed ubique, et semper ratum firmumque manere debet. Atqui jus plebis in sacris electionibus passim mutatum est: In Ecclesia Ale-

xandrina *a Marco usque ad Heraclam et Dionysium Episcopos* sacrae electiones a Clero factae sunt sine ullo suffragio, vel consortio plebis; quod colligitur ex epist. 85 S. Hieronymi ad Evagrium. Sic etiam ex Historia Ecclesiastica liquet, in aliquibus Ecclesils saepius christianam plebem ad sacras electiones receptam, interdum quoque rejectam fuisse. Concilium vero Nicaenum I Episcoporum electiones Episcopis permittit, nulla facta mentione plebis; et Concilium generale VIII can. 22: *Promotiones*, inquit, *atque consecrationes Episcoporum, concordans prioribus Conciliis, electione ac decreto Episcoporum collegii fieri, sancta haec et universalis Synodus definit et statuit; atque jure promulgat, neminem laicorum Principum vel Potentum semet inserere electioni, vel promotioni Patriarchae, vel Metropolitae, aut cujuslibet Episcopi. Quisquis autem saecularium Principum et Potentum, vel alterius dignitatis laicus adversus communem atque canonicam electionem ecclesiastici Ordinis agere tentaverit, anathema sit, donec obediat ac consentiat.* Sola itaque concessione et indulgentia Ecclesiae omnis vis ejus juris nitebatur, et proinde auctoritate ipsius Ecclesiae potuit penitus abrogari.

Sed jam ad id, unde digressi simus, revertamur. Quamvis electio Summi Pontificis ad solos Cardinales pertineat, in eos tamen, Sede vacante, non transit jurisdictio Pontificis, quae a Christo dimanans nonnisi personae eorumdem Pontificum

collata est: quare nec Regiminis ecclesiastici formam immutare, nec Constitutiones seu leges universales condere, neque canones relaxare ullo pacto valent, sed ea omnia futuro Pontifici reservantur, quemadmodum edixit Pius IV in Bulla, cujus initium *In eligendis*. Cardinalis tamen Poenitentiarii Majoris, et Cardinalis Camerarii officia, atque adeo facultates per mortem Pontificis non expirant, quod ex citata Bulla Pii IV compertum est. Ceterum, vacante Sede, Cardinalium officia atque adeo jura, praeter Summi Pontificis electionem, in eo sunt posita, ut Ecclesiam et temporales ditiones Romanae Ecclesiae tueantur (cap. *Ubi periculum* de electione in 6.).

Canonistae solent quaestionem instituere, cuinam jus esset Pontificis eligendi, si ob maximum infortunium Cardinales omnes interirent? Hac de re copiose disserunt Hostiensis in cap. *Licet* verbo *inter Cardinales* tit. de elect. et electi potest., Abbas in idem caput, Pirhing ad eumdem titulum de electione sectione 9, Bellarminus de Clericis lib. 1 cap. 10. Igitur qui sunt harum quaestionum cognoscendarum cupidi, eosdem Doctores, aliosque ab iis citatos videre poterunt.

Aliam quaestionem pertractat Pirhing eodem loco; an nimirum Romanus Pontifex possit sibi Successorem eligere? Aliqui putant id fieri posse, et revera factum esse tum a S. Petro, qui sibi Successorem destinavit, tum ab aliis Pontificibus, cum praesertim latere propter persecutiones cogebantur. Afferunt etiam exempla aliquorum Episcoporum, qui primis Ecclesiae saeculis, ut ait Baronius ad annum 426 §. 13, *quos sanctissimos scirent, eos ad episcopale munus deligebant.*

Quod ad Episcopos attinet, certum est, primis Ecclesiae saeculis in more positum fuisse, ut Episcopi sibi successorem designarent. Sed Summus Pontifex Hilarus, Concilio duo-

dequinquaginta Episcoporum Romae celebrato, quinque canones ad constituendam Ecclesiae disciplinam edidit, atque horum postremo cavit, *ne quis Episcopus sibi eligeret successorem.* Quod vero ad Pontifices pertinet, si annales, et antiquae Ecclesiae monumenta perscrutemur, nullum profecto certum exploratumque exemplum inveniemus ullius Pontificis, qui sibi Successorem elegerit. Contra vero compertum habemus, Bonifacium II, ut licentiae Regum Gothorum in designandis Pontificibus occurreret, habito Romae Concilio, elegisse Vigilium Diaconum, qui sibi succederet, Clero tum consentiente, tum consensum suum jurejurando et chirographis confirmante. Cujus rei, utpote sacris legibus et libertati electionum contrariae, adeo Clericos et Bonifacium ipsum poenituit, ut alio congregato Concilio decretum abrogaret, ignique traderet. Itaque si veteribus exemplis standum est, haec potius obstant hujusmodi electionibus, quam faveant.

In hodierna vero disciplina videntur canones cum facto Bonifacii II consentire, quos Pirhing magno numero congerit, et rationibus auctoritateque illustrat. Ad canones accessit decretum Pii IV, quo sancitum est, Pontificem, Cardinalibus quoque consentientibus, non posse Successorem sibi eligere. Raynaldus ad ann. 1561 §. 9: *Occasionem*, inquit, *hujus sanctionis restituendae potius, quam instituendae, cum jam olim in Concilio Romano sub Bonifacio II emanaverit, videtur ex parte innuere Victorellus in additionibus ad vitam Pii IV, quam Diana part.* 10 *tract.* 5 « *De potestate Pontificis eligendi sibi Successorem* » *retulit, quem lector sciendi cupidus consulere potest, invenietque agitatam inter Canonistas quaestionem, sit ne hoc jure, ut vocant, divino an canonico vel naturali interdictum: quam etiam controversiam doctissime more suo expendit Prosper Fagnanus in* 2 *part. primi Decretal. cap. Accepimus de pactis num.* 16.

§. 50.

DE LEGATIS A LATERE ET NUNTIIS APOSTOLICIS

Superiori §. 44 de variis Legatorum speciebus, nimirum de Responsalibus seu Apocrisariis, de Vicariis Apostolicis, deque Legatis natis seu Primatibus dictum est, simulque animadvertimus, nomen eorum dignitatis permansisse, ipsam vero dignitatem saeculo XV penitus extinctam esse. Igitur a saeculo XV ad nostram usque aetatem in eorum locum suffecti sunt Legati missi, hoc est, *Cardinales a latere Pontificis missi*, et *Nuntii Apostolici*, de quorum munere et potestate verba facturi sumus.

Jam vero Legati a latere, et Nuntii Apostolici in multis potestate pares sunt, sed in multis plane differunt. Pares sunt

1.° Quia utriusque auctoritas ordinaria est ad instar Proconsulum, aliorumque Praesidum, quibus olim Romani certas provincias moderandas committebant (cap. 2 de off. Leg. in 6.). Quare auctoritate ordinaria possunt edere statuta, quae perpetuam vim habeant, per textum in cap. *Nemini* de off. Leg., in quo haec habentur: *Nemini dubium esse volumus, quin Legatorum Apostolicae Sedis statuta edita in provincia sibi commissa durent, tamquam perpetua, licet eamdem postmodum sint egressi.*

2.° Quia universas causas, quae per appellationem, vel querimoniam ad eorum audientiam perveniunt, audire possunt et debent (cap. 1 eodem tit.).

3.° Quia ipsorum officium non expirat morte Pontificis, a quo mittuntur (cap. 2 eod. in 6.).

Sed Legatus a latere in multis eminet dignitate et auctoritate. Aequum enim est, ut Cardinalis Legatus a latere Pontificis missus ceteris Legatis sive Nuntiis dignitate et jure antecellat. Dignitate quidem eminet, quia, ipso in aliquam provinciam adventante, minorum Legatorum, si ibidem fuerint, auctoritas silet (cap. 8 de off. Leg.). Deinde Apostolicae dignitatis insignibus utitur, eoque praesente Archiepiscopus, et Patriarcha nequeunt praeferre Crucem (cap. 23 de privileg.).

Praeterea Legatus a latere eminet auctoritate, quia in provincia Legationis suae quoscumque percussores Clericorum absolvit, confert tum Beneficia liberae collationis cum Ordinario concurrens, et inter ipsos datur praeventioni locus, tum etiam Beneficia patronatus ecclesiastici, non tamen laici; et aliis hujusmodi juribus potitur, quae late explicant interpretes ad tit. de off. Leg. in 6.

Haec autem omnia Nuntiis Apostolicis denegantur, tantumque eis licet in sua provincia absolvere sibi subditum ab excommunicatione ob violentam manuum injectionem in Clericum. Cetera vero ipsorum jura ex Pontificiis diplomatibus, qui-

bus instruuntur, dignoscenda omnino sunt. Quin imo non solum de Nuntiis Apostolicis, verum etiam de ipsis Legatis a latere certa regula statui nequit, quod ad ipsorum potestatem attinet, cum a Cardinali De Luca discursu 33 ad Conc. Trid. verissime traditum sit, *id totum pendere a tenore facultatum.*

De jure mittendi Legatos, quod ex ipsa ratione et natura Primatus ad Pontificem pertinet, supra dictum est §. 44.

LIBER TERTIUS

DE RECTORIBUS
SINGULARIUM ECCLESIARUM

Apostoli, ut ait Tertullianus de praescriptione adversus haereses cap. 20, *Ecclesias apud unamquamque civitatem condiderunt*. Itaque in singulis Ecclesiis Episcopus positus fuit, qui ipsas regeret. Quamobrem Cyprianus in epist. 59 alias 55 scripsit: *Singulis Pastoribus portio gregis fuit adscripta, quam regat unusquisque, et gubernet*. At vero inter ipsos singularium Ecclesiarum Episcopos varii honoris et potestatis gradus constituti sunt, quo melius ecclesiasticae res administrarentur. De his itaque diversis Episcoporum gradibus, deque singulorum graduum juribus et officiis dicere aggredimur.

CAPUT I.

DE VARIIS EPISCOPORUM GRADIBUS

Inter Episcopos primum honoris et dignitatis gradum obtinent Patriarchae ; alterum Exarchi et Primates; in tertio Metropolitae positi sunt; hos denique Episcopi subsequuntur. A primo gradu dicendi initium sumimus.

§. 51.

DE PATRIARCHIS

Quamquam primis Ecclesiae saeculis nomen Patriarchae ignotum fuerit, quod nonnisi sub Concilii Chalcedonensis tempora usurpari coepit, res tamen, seu dignitas eo nomine significata extabat omnino. Namque, ut observat Natalis Alexander Hist. Eccl. saec. IV cap. 5 art. 15, *spectatissimae erant in Ecclesia tres Sedes primariae, quae ceteris eminebant omnibus, quod a S. Petro fundatae essent, Romana scilicet, Alexandrina, et Antiochena. Quarum Episcopi jurisdictione ampliori fruebantur, mul-*

tisque non modo provinciis; verum etiam Dioecesibus praeerant. De his Nicaeni Concilii I canon 6: « Antiqua consuetudo servetur per Aegyptum, Lybiam, et Pentapolim, ita ut Alexandrinus Episcopus horum omnium habeat potestatem, quia et Urbis Romae Episcopo parilis mos est. Similiter autem et apud Antiochiam ceterasque provincias suis privilegia serventur Ecclesiis ». De his et canon secundus Constantinopolitani Concilii: « Secundum regulas constitutas Alexandriae quidem Episcopus ea, quae sunt in Aegypto, tantum gubernet: Orientis autem Episcopi solius Orientis curam gerant, servatis honoribus primatus Ecclesiae Antiochenae, qui in regulis Nicaenae Synodi continentur ». Romani Patriarchae non meminit, quia nulli praescribi poterant ipsi limites, cum ejus jurisdictio et auctoritas in totum orbem christianum funderetur.

Hactenus Natalis Alexander, cui Doctores omnes facile concedunt, Ecclesias patriarchales Romanam, Alexandrinam, et Antiochenam a S. Petro fundatas fuisse; dant quoque libenter, Principis Apostolorum institutionem ad conciliandam eisdem Ecclesiis quamdam auctoritatem et splendorem plurimum valuisse. Sed contendunt, jura et privilegia patriarchalia, quibus Alexandrina et Antiochena Ecclesia auctae fuerunt, ex sola Petri fundatione originem non habuisse, neque etiam habere potuisse. Namque Apostolica fundatio Ecclesiam *Apostolicam* facit, non *patriarchalem*; hinc

plures alias Ecclesias Petrus fundavit rexitque, nec tamen patriarchales habitae sunt; sic etiam Ecclesiae ab Apostolis fundatae, dictae sunt *Apostolicae*, non item *patriarchales*. Enimvero ad patriarchalem Ecclesiam constituendam necesse est, ut eadem Ecclesia tum super Ecclesias, tum super Metropolitas non unius, sed plurium provinciarum insignibus privilegiis et juribus augeatur.

Quaeritur itaque undenam jura et privilegia patriarchalium Sedium orta sint? De Marca, Valesius, Pagius, Allatius, Thomassinus, aliique doctissimi viri primam patriarchalis potestatis originem Apostolicae institutioni, hoc est, S. Petro attribuunt; contra vero Dupinius, aliique praesertim recentiores Canonistae non Apostolis, sed antiquis Ecclesiarum moribus acceptam referunt. Nos pro instituti nostri ratione argumenta utriusque sententiae breviter indicabimus.

Itaque Doctores, qui Patriarcharum originem a receptis Ecclesiarum moribus derivant, ita ratiocinantur. Quum Ecclesia Alexandrina, et Antiochena plurium provinciarum essent capita, ad quas proinde ceteri Episcopi negotiorum causa frequentes conveniebant; quum etiam ab iisdem Sedibus lux evangelicae veritatis circumstantibus provinciis refulserit, hinc factum est, ut earum Episcopi veluti Parentes aliarum Ecclesiarum haberentur, et progressu temporis, Episcopis non repugnantibus, quaedam sibi jura super alias Ecclesias vindicarent.

Rem vero ita se habuisse satis compertum esse existimant ex canone 6 Concilii Nicaeni, qui est hujusmodi: *Antiqui mores serventur in Aegypto, Lybia, et Pentapoli, ut Alexandrinus Episcopus horum omnium habeat potestatem.* Verba enim ANTIQUI MORES SERVENTUR arbitrantur satis ostendere non jus novum a Concilio conditum, sed veterem consuetudinem, qua jus patriarchicum nitebatur, confirmatam esse. Concludunt igitur Patriarcharum potestatem moribus et consuetudine primum inductam, postea Conciliorum decretis constabilitam.

Alterius sententiae patroni in primis ajunt, Concilii Nicaeni canonem Dupinio suisque asseclis minime favere. Nam quaestio est de prima patriarchalium jurium origine, de qua ne verbum quidem in eo canone; in eoque tantummodo agitur de constituendis finibus, intra quos Patriarcharum potestas in posterum contineretur. Igitur ea verba ANTIQUI MORES SERVENTUR ad fines Patriarchatuum designandos, non vero ad originem patriarchalium jurium demonstrandam pertinent.

Quibus positis, ex notissima S. Augustini regula lib. IV de Baptismo contra Donatistas cap. 24: *Quod universa tenet Ecclesia, nec Conciliis institutum, sed semper retentum est, nonnisi auctoritate Apostolica traditum rectissime creditur*, legitime inferunt, patriarchalia jura, cum adeo antiqua sint ut eorum origo non appareat, neque a Conciliis instituta, sed semper in Ecclesia retenta fuerint, non

a moribus et antiqua Ecclesiarum consuetudine, bene vero ab institutione Apostolica profecta esse.

Quae quidem sententia videtur nobis probabilior esse, et quasi certa, eo vel maxime quod in scriptis Sanctorum Patrum passim legimus, patriarchales Sedes a Petro *condecoratas* et *sublimatas* fuisse; quibus verbis aperte significatur, ea omnia privilegia potestatemque, quibus insignitae fuerunt, ab ipso Petro, non aliunde accepisse. Verum hoc loco praeterire non possumus haec verba S. Leonis Magni in epist. XII ad Anastasium Thessalonicensem Episcopum: *Inter beatissimos Apostolos in similitudine honoris fuit quaedam discretio potestatis; et quum omnium par esset electio, uni tamen datum est, ut ceteris praemineret. De qua forma Episcoporum quoque est orta distinctio, et magna ordinatione provisum est, ne omnes sibi omnia vindicarent, sed essent in singulis provinciis singuli, quorum inter fratres haberetur prima sententia, et rursus quidam in majoribus urbibus constituti, sollicitudinem ejus susciperent ampliorem, per quos ad unam Petri Sedem universalis Ecclesiae cura conflueret, et nihil usquam a suo Capite dissideret.* Igitur Apostoli Metropolitas in singulis provinciis, et in majoribus urbibus Patriarchas instituerunt, sequuti exemplum ipsius Christi, qui regimen Ecclesiae suae ita constituit, ut Petrus Apostolis, et Petri Successores ceteris Episcopis auctoritate praeessent.

De origine Patriarcharum reliquae duae sunt opiniones, de quibus non valde laborandum est, cum solido fundamento careant. Prima est Launoji, qui in sexto canone Concilii Nicaeni actum esse contendit de jure metropolitico, non vero de jure patriarchico, quia canon Metropolitas nominat, non Patriarchas; ex quo consequeretur, Patriarchatum non modo Ecclesiarum Antiochenae, et Alexandrinae, verum etiam Ecclesiae Romanae in universum Occidentem eo Concilio recentiorem esse.

Launojo respondet Natalis Alexander Hist. Eccl. saec. IV dissert. 20 propos. 1, *nomen Patriarcharum post Nicaenae Synodi tempora invaluisse, sed rem ipsam nihilominus extitisse ante Concilium Nicaenum. Natura enim ita comparatum est, ut nomina rebus ipsis posteriora sint . . . . . Canon sextus Nicaenae Synodi Metropolitanos nominat, non Patriarchas: quoad proprium nomen concedo, quoad rem ipsam nego.* Et revera Nicaenum canonem de Patriarchis loquutum esse, sic probat initio ejusdem dissertationis: *Episcopi, qui Dioecesim, id est, multas provincias regunt, non sunt Metropolitani simplices, sed Patriarchae; atqui canon sextus Nicaeni Concilii agit de Episcopis, qui regunt Dioecesim, id est, multas provincias, et quibus subsunt plures Metropolitani; non agit igitur de simplicibus Metropolitanis, sed de Patriarchis. Agit enim hic canon de Alexandrino Episcopo, cui Aegypti, Libyae, Pentapoleos, Thebaidis, Mareotae, Ammoniacae, et Mareotidis provinciae parebant, ut*

ex Sancto Epiphanio haeresi 68, *et ex illo canone colligitur, et cui decem ad minus Metropolitae suberant, ut colligitur ex epistola Theodosii Imperatoris ad Dioscorum, quae refertur in Concil. Chalcedon. actione prima. Agit de Antiocheno Episcopo, cui subjiciebantur omnes Orientis provinciae, ut colligitur ex Sancto Joanne Chrysostomo homilia* 3. *ad populum Antiochenum, et ex Sancto Hieronymo in epistola ad Pammachium: Asiana, Pontica, et Thracica, Dioecesibus exceptis, quae ab Exarchis suis administrabantur una cum suis Synodis, ut constat ex canone* 11 *Synodi Constantinopolitanae oecumenicae II. Agit denique de Romano Episcopo, qui toti Occidenti praeerat, ut colligitur ex Sancto Basilio epistola* 10, *ex Sancto Augustino lib.* 1 *contra Julianum cap.* 2, *ex Sancto Hieronymo in epistola ad Marcum et in lib. adversus Vigilantium, et ex Innocentio I in epistola ad Decentium Eugubinum Episcopum. Agit, inquam, de Romano Pontifice, cui septem vel octo Dioeceses subjiciebantur, nimirum duae in Italia, solidum Illyricum, quod ex una Dioecesi, postea in duas discerptum est, Galliae, Britanniae, Hispaniae, et Africae. Itaque canon sextus Nicaeni Concilii agit de Episcopis, qui Dioecesim regunt, id est, multas provincias, et quibus subsunt plures Metropolitani: ac proinde non agit de simplicibus Metropolitanis, sed de Patriarchis.*

Altera opinio eorum est, qui censent, Patriarchas et Metropolitas jure divino institutos. Opinio

omnino falsa; nam catholici Doctores omnes consentiunt, graduum et potestatis inter Episcopos distinctionem a Christo institutam non esse, adeoque Episcopos divino jure esse pares inter se Ordine et potestate. *Ratum illud*, ait Thomassinus de vet. et nov. Eccl. discipl. p. 1 lib. 1 cap. 7, *certumque est, jure divino niti Principatum Episcoporum in privatis Dioecesibus, tum Papae super Episcopos omnes orbis: cum Metropolitanorum, Exarcorum, Patriarcharumque auctoritas ecclesiastica ab institutione originem ducat.* Quare Dupinius de antiq. Eccl. discipl. diss. 1 §. 6: *Metropoliticam*, inquit, *aut patriarchicam dignitatem a Christo institutam fuisse, merum commentum est, quod ne verisimilitudinis quidem umbram habet.*

Patriarchis Alexandrino et Antiocheno duo postea Patriarchae accesserunt. Nam Antistites Constantinopolitani auctoritate Synodi Constantinopolitanae I, et subreptitio canone 28 Synodi Chalcedonensis fulti cum Romanis Pontificibus de patriarchali dignitate diu et pertinaciter concertarunt. Denique Apostolica Sedes tum eamdem Ecclesiam Constantinopolitanam, tum etiam Ecclesiam Hierosolymitanam eo insigni titulo in Concilio Chalcedonensi jam donatas Patriarchatus honore et juribus exornavit. Innocentius autem III in Concilio Lateranensi IV hunc dignitatis ordinem inter Patriarchas constituit; *ut post Romanam Ecclesiam, quae disponente Domino super omnes alias ordinariae potestatis obtinet principatum, Constantinopolitana primum, Alexandrina secundum, Antiochena tertium, Hierosolymitana quartum locum obtineat.*

§. 52.

DE PATRIARCHARUM JURIBUS

Inter jura Patriarcharum tria erant praecipua. Primum erat jus consecrandi Metropolitas, eisque pallium tribuendi, postquam tamen ipsimet Patriarchae a Romano Pontifice pallium accepissent. Ordinationes vero Episcoporum ad Metropolitas pertinebant. Verum hac in re non una eademque obtinebat ubique disciplina: nam Patriarcha Alexandrinus peculiari jure fruebatur non modo Metropolitas, sed cunctos etiam sui Patriarchatus Episcopos confirmandi consecrandique. Hinc per Nicaenam Synodum damnata est Meletii Lycopolitani Episcopi audacia, propterea quod per provincias Aegypti, quarum Meletius Metropolitanus erat, Episcopos ordinasset, eoque pacto sibi jus arrogasset, quod ad Patriarcham Alexandrinum pertinebat.

Alterum Patriarcharum jus erat ex provinciis sibi subjectis Synodos cogere, eisdemque praesidere.

Tertium erat a Metropolitarum judiciis appellationes accipere.

Erant praeterea Patriarchis alia jura, jus ex. gr. canones ad universam Ecclesiam spectantes Metropolitis et Episcopis patefaciendi, jus enormium criminum veniam sibi reservandi, jus Stauropegii, et alia ejusdem generis, quae apud

canonicae rei interpretes, et praesertim apud Thomassinum de vet. et nov. Eccl. discipl. part. 1 lib. 1 cap. 9, et lib. 11 cap. 58, et apud eruditum Auctorem dissertationis *de Patriarchis* Romae ann. 1776 editae, abunde descripta atque illustrata inveniuntur.

Enunciati quatuor Orientis Patriarchatus jamdudum extincti sunt, una permanente Romana Sede, quae perpetuo stabit in ea petra, in qua divinitus fundata est. At ex ruinis Patriarchatuum Orientalium pro sectarum multitudine et varietate multi Patriarchae emerserunt, inter quos Antiochenus Patriarcha Graecorum Melchitarum, Patriarcha Antiochenus Maronitarum, Antiochenus Patriarcha Syrorum, Patriarcha babylonensis nationis Chaldaeorum in Mesopotamia, et Patriarcha Ciliciae Armenorum, qui catholici sunt, communionem et gratiam Apostolicae Sedis habentes. Hisce Patriarchis eadem fere jura, quibus Patriarchae antiqui fruebantur, Apostolica Sedes largiri solet. Sed necesse est, ut novus quisque Patriarcha ad praescriptas formulas, et catholicam fidem profiteatur, et sacramentum fidelitatis praestet, tum suae electionis confirmationem, et pallium a Romano Pontifice consequatur. Vide Constitut. Benedicti XIV *Nuper ad Nos* datam die 16 Martii 1743.

In Ecclesia Occidentali sunt alii Patriarchae *minores* dicti, videlicet Patriarcha Venetus, Ulysipponensis, et Indiarum, qui Romanae Sedis privilegio Patriarcharum nomine donati fuerunt, jurisdictione tamen Metropolitas non superant.

§. 53.

DE EXARCHIS, PRIMATIBUS, ET ARCHIEPISCOPIS

Tres in Ecclesia Orientali Exarchi extiterunt, Ephesinus, Heracleensis, et Caesareensis. Hi fere omnia Patriarcharum jura exercebant, paulo qui-

dem Patriarchis inferiores, Metropolitis tamen dignitate superiores. Sed jamdudum interierunt; quandoquidem ex eorum provinciis Patriarchatus Constantinopolitanae Ecclesiae erectus fuit.

Primates initio vocati fuerunt Episcopi, qui principem locum aliquem in Ecclesia tenerent. Sic Romanum Pontificem legimus totius Ecclesiae Primatem interdum vocatum esse; et Concilium Chalcedonense act. 16: *Ecclesia Romana*, inquit, *semper habuit Primatum.* Et in eodem Concilio Patriarcha vocatur Primas Dioeceseos. In Africa Metropolitae vocabantur Primates, seu primae Sedis Episcopi; id quod ex cap. 19 collectionis Africanorum Conciliorum manifestum est. Prima autem Sedes in provinciis Africae non erat alicui Ecclesiae affixa, sed jus metropoliticum seu Primatus de civitate alia in aliam transferebatur, et semper Episcopo ordinatione seniori tribuebatur; excepta Carthagine, cujus Episcopus provinciae Africae sic di ctae firmiter Metropolita seu Primas habebatur. Extra quoque Africam Metropolitae Primates provinciae dicebantur. In Concilio Bracarensi I can. 6 haec habentur: *Item placuit, ut conservato Metropolitani Episcopi Primatu ceteri Episcoporum secundum suae ordinationis tempus alius alio sedendi deferat locum.* Et S. Leo Magnus ep. 53 ad Anatolium CP. Episcopum scribit: *Non convellantur provincialium jura Primatum, nec privilegiis antiquitus institutis Metropolitani fraudentur Antistites.*

Primates vero peculiari et proprio nomine appellantur Episcopi earum Sedium episcopalium, quibus Sedibus Vicariatus Apostolici dignitas quondam adnexa fuit: hujusmodi sunt Arelatensis, Lugdunensis in Gallia, Moguntinus in Germania, Toletanus in Hispania, Pisanus in Italia, aliique. His modo solum honoris nomen sine ulla potestate relictum est: qua de re supra diximus §. 44.

Quod denique ad Archiepiscopos attinet, S. Isidorus Hispalensis in tract. *de Etymologiis* cap. 12, ex quo sumptus est can. *Clericus* dist. 21: *Archiepiscopus*, inquit, *graeco dicitur vocabulo, quod sit summus Episcoporum: tenet enim vicem Apostolicam, et praesidet tam Metropolitanis, quam Episcopis.* Modo autem Archiepiscopus, et Metropolita idem sonant, neque amplius duae sunt distinctae dignitates, sed una eademque: quin imo si contingat, ut Archiepiscopus nullos Episcopos Suffraganeos habeat, neque est, neque Metropolitanus dici poterit.

§. 54.

DE METROPOLITIS

Metropolita est civitatis Metropolis, sive civitatis in provincia principis Episcopus, qui toti provinciae praeest. De Metropolitarum origine Doctores disputant, num scilicet ea dignitas ab Apostolis, an post eorum aetatem ab Ecclesia instituta

fuerit. Nos eorum sententiam firmiter tenemus, qui Apostolos arbitrantur metropoliticae dignitatis auctores extitisse. Hujus Apostolicae institutionis specimen, illudque perspicuum, exhibet factum S. Pauli Apostoli, qui Titum toti insulae Cretae, et Timotheum toti provinciae Asiae praefecit. Hac tamen de re non attinet plura dicere, namque argumenta, quae ad ostendendam Apostolicam Patriarcharum originem jam attulimus, hanc nostram sententiam mirifice confirmant.

Porro Metropolitae ex vigenti disciplina, et praesertim ex Tridentinae Synodi decretis in omnes suae provinciae Episcopos jurisdictionem habent. Magna quidem fuit olim Metropolitarum auctoritas in suos Episcopos Suffraganeos; namque Episcopi Suffraganei apud suos Metropolitas accusari debebant, can. 7 Concilii Carthaginiensis III, quin imo ab eis excommunicari poterant (cap. 52 *de sent. excommun.*). At vero Concilium Tridentinum judicialem Metropolitarum potestatem imminuit; nam cap. 8 sess. 13 de reform., et plenius sess. 24 cap. 5 decrevit, ut *causae criminales graviores contra Episcopos, quae depositione aut privatione dignae sint, ab ipso tantum Summo Romano Pontifice cognoscantur et terminentur. Minores vero criminales causae Episcoporum in Concilio tantum provinciali cognoscantur et terminentur, vel a deputandis per Concilium provinciale.* Quia vero de causis civilibus Episcoporum nihil in eodem Concilio sta-

tutum fuit, idcirco ex communi Canonistarum sententia permanet jus antiquum, quo sancitum est, ut civiles Suffraganeorum causae apud Metropolitas agantur.

Metropolitis integrum est tertio quoque anno Episcopos provinciae ad Concilium provinciale convocare, et non obedientes poenis coercere.

Demum Metropolitae suorum Suffraganeorum negligentiam supplent, eosque tum ad servandam residentiae legem compellunt, tum ad seminaria erigenda.

Sed Metropolitae in Dioeceses Suffraganeorum nulla jurisdictione pollent, nisi in appellatione, in sacra visitatione, et in devolutione. Primo itaque in *appellatione;* namque jus dicunt inter eos, qui a sententia Suffraganeorum ad eos provocant. Secundo in *visitatione;* olim Metropolitae, utcumque ita res postulare sibi videbatur, Dioeceses Suffraganeorum lustrare poterant (cap. 1 de cens. in 6). At Synodus Tridentina huic rei modum quemdam constituit, ut nimirum *a Metropolitanis, etiam post plene visitatam propriam Dioecesim, non visitentur cathedrales Ecclesiae, neque Dioeceses suorum Comprovincialium, nisi causa cognita, et probata in Concilio provinciali* (sess. 24 cap. 3 de reform.). Tertio denique *in devolutione;* si enim Capitulum cathedrale intra octo dies ab Episcopi obitu vicarium capitularem eligere neglexerit, facultas eumdem vicarium constituendi ad Metropolitam devolvitur.

§. 55.

DE CRUCE ET PALLIO

Insignia Patriarcharum, Primatum, et Metropolitarum sunt CRUX, quae ipsis praefertur, et PALLIUM, quod super vestes pontificales defertur. De more praeferendae crucis disserit Thomassinus de vet. et nova Eccl. discipl. p. I lib. II cap. 8, et denique concludit, *praelatas esse cruces Pontificibus primum Romanis, inde Legatis pontificiis, ac denique Archiepiscopis, quod nemini non persuasissimum esset, nusquam eos procedere, nusquam progredi, nisi ad Christi crucem imperiumque, aut constabiliendum, aut propagandum.* Hoc insigne primum a Sede Apostolica suis Legatis, deinde Patriarchis, postea Primatibus, demum aliquibus Archiepiscopis concessum est. Aetate vero Clementis V jus praeferendae crucis Archiepiscopi omnes obtinuerant; id quod manifestum est ex Clementina II de privilegiis: *Archiepiscopo per quaevis loca exempta suae provinciae facienti transitum, aut ad ea forsan declinanti, ut crucem ante se libere portare faciat .... sacro probante Concilio, praesentis Constitutionis serie duximus concedendum.*

Origo pallii antiquissima, sed incerta. Quidam arbitrantur, pallium nihil aliud initio fuisse, quam imperiale indumentum, quod Constantinus Magnus,

aliique Imperatores Romanis Pontificibus et Patriarchis concesserunt; et processu temporis factum esse, ut veluti sacrum ornamentum, et plenitudinis officii pontificalis symbolum haberetur.

Aliqui contra putant, S. Linum, qui ann. 69 Summum Pontificatum tenuit, auctorem pallii extitisse: liber vero pontificalis tradit, S. Marcum Pontificem instituisse, *ut Episcopus Ostiensis, qui consecrat Episcopum Urbis, pallio uteretur.* Quae quidem opinio, quoniam apocryphis et imbecillibus monumentis nititur, plerisque omnibus non probatur.

Verum ex opinionum discrepantia satis intelligitur, certum monumentum nullum extare, quo vera origo pallii perspecta, planeque cognita habeatur. Illud vero certum est, quod veteres scriptores omnes, qui de pallio loquuti sunt, non illud ornamentum profanum, sed sacram vestem, signumque rei sacrae fuisse testantur: quae testimonia faciunt contra opinionem eorum, qui pallium Imperatoribus acceptum referunt. Sic acta Metrophanis Patriarchae Constantinopolitani apud Photium biblioth. cod. 256 referunt, eum, postquam senio confectus rogante Constantino Magno successorem Alexandrum sibi designaverat, pallium in sacra mensa deposuisse, ut successori traderetur. Igitur pallium regnante etiam Constantino Magno, quem primum ejusdem auctorem ostentant, inter sacras vestes recensebatur. Saeculo vero V Isidorus mo-

nachus et Presbiter Aegyptius lib. I epist. 136 haec habet: *Episcopi pallium non e lino, sed e lana confectum ovis pellem denotat, quam aberrantem quaerens Dominus in proprios humeros sustulit. Episcopus enim Christi typum gerens illius munere fungitur, et omnibus ipso habitu ostendit, se boni et magni Pastoris imitatorem esse, qui gregis infirmitates ferre voluit. Atque attende sedulo: cum enim verus ipse Pastor accedit, apertis venerandis evangeliis, et assurgit Episcopus, et imitationis vestem deponit.* Et Symmachus Pontifex ineunte saeculo VI in epistola ad Theodorum Laureacensem Episcopum ita scribit: *Idcirco pallio, quod ex Apostolica caritate tibi destinamus, quo uti debeas secundum morem Ecclesiae tuae, solerter admonemus, pariterque volumus ut intelligas, quia ipse vestitus, quo ad missarum solemnia ornaris, signum praetendit crucis, per quod scito te cum fratribus debere compati, et mundialibus illecebris in affectu crucifigi.*

Pallium intra tres a consecratione menses petendum est a Summo Pontifice consueta formula, hoc est, INSTANTER, INSTANTIUS, INSTANTISSIME; propterea quod, ut S. Gregorius Magnus ad Brunichildam Reginam scribit cap. *prisca* dist. 100: *Honor pallii nisi fortiter postulanti dari non debet.* Electus autem Archiepiscopus petere debet per se ipsum, si Romae adsit, per procuratorem vero, si absit; neque pallium ei conceditur, nisi prius fidelitatem et obedientiam erga Summum Pontificem jurejurando spoponderit. *In Archiepiscopis illud est peculiare,* inquit Benedictus XIV de Synod. Dioec. lib. II cap. 5, *quod ne per consecrationem quidem assequantur plenitudinem officii sui, nisi pallium receperint a Romano Pontifice, ex cap. Nisi specialis de auctoritate*

et usu pallii; non quod pallium aliquid superaddat consecrationi quoad Ordinis potestatem, sed quia liberum praebet accepti Ordinis exercitium, et archiepiscopalis muneris quamdam veluti perfectionem affert, et complementum. Itaque Metropolita ante pallii receptionem neque se Archiepiscopum nominare, neque Synodum provincialem indicere potest, neque chrisma conficere, neque dedicare Basilicas, neque ordinare Clericos, neque Episcopos consecrare (cap. 28 §. *Super* eo de elect.).

Solus Romanus Pontifex semper et ubique pallio uti potest; ceteri nonnisi intra fines suae jurisdictionis, et statis certisque diebus, de quibus Pontificale Romanum part. 1 tit. *de Pallio.*

Pallium semel acceptum personae sic inhaeret, ut alteri commodari non possit, nec transit ad heredes dignitatis, neque Archiepiscopus ab una ad aliam Sedem translatus pallium secum defert, sed novum semper petendum est; et ubi Archiepiscopus obierit, pallium seu pallia, si plura acceperit, cum eo humanda sunt.

§. 56.

DE EPISCOPIS

Superest modo ut sermonem de Episcopis instituamus. Ex instituti nostri ratione videndum nobis est, quae sint jura et officia Episcoporum propria, quae Episcopi in sua quisque Dioecesi exercent, quod sequenti capite facturi sumus. Haec eadem jura spectant quoque ad Patriarchas, Primates, et Archiepiscopos, quippe qui, etsi Episcopis Suffra-

ganeis et provinciis praesint, iidem tamen habent suam peculiarem Ecclesiam, quam regunt.

Episcopi *Titulares* in eodem ac ceteri Episcopi dignitatis gradu locati sunt; in consecratione siquidem characterem episcopalem, eique adnexam potestatem, uti veri Episcopi, recipiunt; tantummodo, cum propriam Dioecesim non habeant, ejus potestatis usu, et jurisdictione privantur. Obtinent quidem alicujus cathedralis Ecclesiae titulum, verumtamen sine jure administrandi. Vocantur etiam Episcopi *in partibus Infidelium*, propterea quod exornantur titulo alicujus earum Ecclesiarum, quae sub jugo Infidelium gemunt, quod factum est, ne memoria antiquae dignitatis earumdem Ecclesiarum penitus obliteretur.

In ecclesiasticis historiis non desunt vetusta exempla Episcoporum, qui solius honoris causa Episcopi consecrati fuerunt. Nunc vero non creatur Episcopus sine titulo. Hujusmodi tamen Episcopi veluti inertes inutilesque contemnendi non sunt; eorum enim opera Summi Pontifices saepius utuntur, eo quod aliqua sunt munera, quae decentius Episcopo committuntur, quam Presbitero; praeterea Suffraganei sive adjutores dantur Episcopis, qui per semetipsos ob senium, aut malam valetudinem, aut propter Dioecesium amplitudinem ordinationibus, aliisque functionibus sacris operam dare nequeunt.

In Episcoporum numero *Chorepiscopos* habendos esse putarunt Henricus Hammondus, Guillelmus Beveregius, et alii, idque ob eam praesertim causam, quia Athanasius in apolog. contra Arian.: *Mareotes*, inquit, *regio est Alexandrina, in qua nunquam Episcopus fuit aut Chorepiscopus, sed universae illius regionis Ecclesiae Alexandrino parent Episcopo. Presbiteri autem singuli suos vicos habent maximos, qui decem circiter sunt, imo plures numero.* Ex quibus nempe verbis cum Presbiteri ab Episcopis et Chorepiscopis discernantur, statim concluserunt, Chorepiscopos eosdem ac Episcopos fuisse.

Alii vero rati sunt, Chorepiscopatum fuisse Ordinem sacrum ab Episcopatu et Presbiteratu plane distinctum, quia in can. 2 Concilii Chalcedonensis sic decernitur: *Si quis Episcopus per pecuniam ordinaverit Episcopum vel Chorepiscopum, aut Presbiterum vel Diaconum, vel quemlibet de his, qui connumerantur in clero, aut promoverit per pecunias*

Dispensatorem aut Defensorem vel Mansionarium, vel quemquam omnino, qui subjectus est regulae, proprii gradus periculo subjacebit. Ex hoc siquidem canone videtur Chorepiscopatus inter sacros Ordines numerari, qui per ordinationem seu manuum impositionem conferuntur, dum eodem canone ecclesiastica officia, quae per promotionem, et non per ordinationem tribuuntur, seorsim ab Ordinibus recensentur. *Erit ergo*, ait Thomassinus de nov. et vet. Eccl. discipl. p. 1 lib. 2 cap. 1, *si his stare volumus, Chorepiscopatus unus e sacris Ordinibus, atque adeo divinae institutionis. At hoc* (prosequitur idem Auctor) *cum ejus novitate aut aevi brevitate consistere minime potest. Non Chorepiscopos tria priora saecula habuere, nullos postrema.*

Nos itaque in eorum sententiam libenter imus, qui Chorepiscopos putant Presbiteros fuisse; 1.° quia Chorepiscopi ex canone 10 Concilii Antiocheni ab uno tantum civitatis Episcopo ordinabantur, Episcopi vero a tribus Episcopis consecrandi erant; 2.° quia Episcopos in vicis et pagis constituere canones vetabant, contra vero Chorepiscopi non alibi, quam in vicis constituebantur; 3.° quia Chorepiscopi a Neocaesariensi Synodo ad similitudinem septuaginta discipulorum instituti dicuntur, at Episcopi non discipulorum modo, verum etiam Apostolorum successores semper habiti sunt.

Erant tamen Chorepiscopi non exiguae dignitatis, quia in pagis et oppidis Episcoporum vices gerebant; adeoque Chorepiscopi dicti sunt quasi *ruris Episcopi*, eosque Vicarios Episcoporum appellavit Synodus Neocaesariensis anno 314 cap. 3: *Vicarii*, inquit, *Episcoporum, quos Graeci Chorepiscopos vocant.* Praeerant ruris Presbiteris et Ecclesiis, casque visitabant, Clericis ruralibus in aliam Ecclesiam abeuntibus dabant litteras dimissorias, Subdiaconos aliosque minores Clericos ordinabant; quin etiam si episcopali charactere insigniti fuissent (quandoquidem Chorepiscopi interdum eligebantur, qui jam Episcopi erant), Presbiteros quoque et Diaconos consecrabant, ex delegatione tamen, seu consulto prius Urbis Episcopo, cui *Chorepiscopus subjicitur ipse et regio*, ut statuit Synodus Antiochena. In civitate coram Episcopo et urbanis Presbiteris poterant sacris operari, quod ceteris ruris Presbiteris non licebat. Denique nonnulli Chorepiscopi interdum sederunt in Synodis generalibus, et suffragium tulerunt, non quidem ratione Chorepiscopatus, sed potius vel delegatione, vel substitutione in locum absentium Episcoporum, vel ex Ecclesiae indulgentia, vel demum ratione Ordinis episcopalis, quo, ut diximus, aliqui Chorepiscopi ornabantur.

Cum vero Chorepiscopi tot muneribus decorati intra

potestatis suae limites non se continerent, cumque nec canones Conciliorum, neque Decretales epistolae Pontificum, quibus Chorepiscoporum coercebatur insolentia, satis fuissent ad eos in officio continendos, factum est ut ipsorum ordo penitus extinctus fuerit.

CAPUT II.

DE JURIBUS ET OFFICIIS EPISCOPORUM

Primum et praecipuum Episcoporum officium est, *attendere sibi, et universo gregi, in quo eos Spiritus Sanctus posuit regere Ecclesiam Dei*, quod legimus in actis Apostolorum XX v. 28. Ex hoc officio cum potestate conjuncto cetera officia et jura Episcoporum manant, ex quibus quinque haec illustrabimus, officium nempe et jus *docendi*, *jubendi* et *dispensandi*, *judicandi*, *corrigendi* et *administrandi*.

De potestate Ordinis hic solum animadvertimus, Episcopos omnia Sacramenta administrare, aliasque sacras functiones in suis Dioecesibus obire posse; Episcopatus enim est apex sacerdotii; quapropter Episcopi Presbiteris antecellunt potestate Ordinis, quo spectat Tridentinae Synodi definitio sess. 23 cap. 7: *Si quis dixerit, Episcopos non esse Presbiteris superiores, vel non habere potestatem confirmandi et ordinandi, vel eam, quam habent, illis esse cum Presbiteris communem, anathema sit.* Sunt praeterea quaedam functiones sacrae, quarum agendarum jus ad solos Episcopos spectat, cujus generis sunt Ecclesiarum vel altarium consecratio, Ecclesiae jam consecratae reconciliatio, et generatim omnis benedictio, in qua sacra Unctio adhibetur; de quibus late agitur in Jure privato.

§. 57.

DE OFFICIO ET JURE DOCENDI

Primum igitur et praecipuum munus Episcoporum est, populum docere res omnes, quae ad aeternam salutem conducunt. Itaque Tridentina Synodus sess. 5 cap. 2 de reform. statuit, *omnes Episcopos, Archiepiscopos, Primates, et omnes alios Ecclesiarum Praelatos teneri per se ipsos, si legitime impediti non fuerint, ad praedicandum.* Porro ad Episcopum spectat concionatores designare ac mittere, qui in sua Dioecesi divinum verbum annuncient; idcirco praeter Parochos, quibus ad animarum curam semel probatis jus et officium est plebem sibi commissam erudire, nemini permissum est sine venia Episcopi praedicare, ne Regularibus quidem in Ecclesiis suorum Ordinum, nisi benedictionem ab Episcopo acceperint; namque generatim a Tridentina Synodo sancitum est sess. 24 cap. 4 de reform: *Nullus sive Saecularis, sive Regularis etiam in Ecclesiis suorum Ordinum, contradicente Episcopo, praedicare praesumat.*

Quia vero Episcopus est solus magister et doctor in sua Dioecesi, idcirco ejus officium et jus est diligenter vigilare, ne quid fidei morumque disciplinae adversum in scholis privatis vel publicis tradatur. Ad eumdem Episcopum spectat in

seminariis et collegiis Clericorum magistros designare, aut approbare, eaque praescribere, quae ab ipsis magistris doceantur. Nemini licet librum aliquem, sive aliam quamcumque scripturam imprimere, vel imprimi facere, ut ait Concilium Lateranense V sess. 10, quin prius Episcopus librum ipsum expenderit, ejusque edendi veniam scriptis exaratam dederit. Denique Episcoporum est, ex Tridentina Synodo sess. 24 cap. 3 de reform., *sanam orthodoxamque doctrinam expulsis haeresibus inducere.*

Sed Episcopus nequit quaestiones ad fidei morumque doctrinam pertinentes definire. In hanc sententiam Joannes Gersonius de examine doctrinarum consid. 3 haec habet: *Aliquae sunt doctrinae palam haereticae apud omnes; aliae dubiae simplicibus, sed manifestae sapientibus et peritis; tertiae veluti neutrae habentes pro se Doctores cum rationibus in utramque partem probabilibus, nec in una tantum Dioecesi, vel paucis, sed apud omnes christianos, aut longe plurimos. Est ergo veritas, quod in primis et secundis auctoritas inferiorum Praelatorum se extendit, et in suos tantummodo; in tertiis vero nequaquam, quoniam merito dicuntur majores causae fidei propter difficultatem decisionis cum periculo scandali, ideo sunt ad Sedem Ecclesiae, vel ad Sedentem in ea referendae.*

§. 58.

DE OFFICIO ET JURE JUBENDI ET DISPENSANDI

Cum Episcopi *positi sint a Spiritu Sancto regere Ecclesiam Dei*, nemo catholicorum negat, et Episcopis jus esse jubendi seu ferendi leges, et unumquemque debere sui Episcopi legibus obtemperare. Quocirca Apostolus fidelem populum monuit: *Obedite Praepositis vestris, et subjacete eis; ipsi enim pervigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri.* Episcopus autem vel in Synodo Dioecesana leges jubet, vel extra Synodum. Jam vero apud Canonistas certum est, leges in Synodo latas perpetuas esse, cum sint regulae stabiles communitati propositae, ideoque in suo robore permanere, etiamsi Episcopus supremum diem clauserit; *perpetuas* inquam, non *immutabiles*, namque ab ipsomet legislatore, vel ab ejus successore deleri possunt, vel immutari. Verumtamen in disputatione positum est, an leges ab Episcopo extra Synodum latae, et per simplex edictum promulgatae, post mortem, aut renunciationem, aut translationem ipsius Episcopi adhuc vigeant. Assentimur autem iis qui affirmant, tum quia ea est natura legis, ut sit perpetua, tum quia leges ab Episcopis latae

sive in Synodo, sive extra Synodum vim omnem ab eodem Episcopo accipiunt.

At vero Episcopus leges condere potest, quas ad vitia coercenda, virtutem promovendam, depravatos populi mores reformandos, et ecclesiasticam disciplinam aut restituendam aut fovendam necessarias et utiles arbitratur. Sic etiam legibus latis corrigit, et emendat, si qua in Sacramentorum administratione, verbi Dei praedicatione, et dierum festorum observantia sibi corrigenda, emendandaque esse videantur. Publicas et privatas preces pro Ecclesiae necessitate, aliisque justis de causis indicit; et generatim potest Episcopus ea jubere, quae pro locorum, personarum, ac temporum ratione ad Dei cultum, et salutem animarum conducunt, et prohibere contraria.

Sed minime potest leges condere, quae Juri ecclesiastioo communi adversantur. Siquidem, ut praeclare scripsit Cardinalis Bona in epist. 259 ad Joannem Baptistam Thiersio, *communes Ecclesiae leges, ritus, et consuetudines ubique receptae ejus dumtaxat auctoritate tolli vel mutari possunt, cujus est in universam Ecclesiam auctoritas et potestas, alioquin ingens fieret disciplinae, et Hierarchiae ecclesiasticae perturbatio.*

Quidam putant Episcopis jus esse in legibus Summorum Pontificum, et Conciliorum, atque adeo in Jure communi dispensandi, si conditor legis eam sibi facultatem non reservavit. Huic autem

opinioni minime adhaerendum est, ob eam certam et notissimam sententiam, quae in ore omnium fere versatur, quod nimirum INFERIORI IN LEGE SUPERIORIS DISPENSARE NON LICET. Praeterea, ut bene animadvertit Fagnanus in cap. *Nimis* de filiis presbit., *mos sacrorum canonum et Conciliorum est, fere ubique simpliciter praecipere, aut prohibere quid faciendum sit, vel non faciendum; raro autem descendunt ad prohibitionem dispensationis. Unde si liceret Episcopis dispensare, quotiescumque dispensatio in specie non prohibetur, consequenter esset in eorum facultate, totum Jus commune, et Concilia universalia subvertere in singulis casibus dispensando, quod est erroneum asserere.* In hanc sententiam sic recte ratiocinatur P. Engel de min. et obed.: *Frustra canones expresse illam facultatem dispensandi in certis casibus concederent, si alias de jure Episcopo competeret.* Vide Benedictum XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 1.

Episcopi vero possunt cujuscumque criminis reos absolvere, quoties eam potestatem sibi Pontifex non reservavit; propterea quod absolutio, ut ait Suarez de leg. lib. 6 cap. 14, *non est contra aut praeter legem superioris, sed secundum illam; dispensatio autem derogat legi.* Praeclare Thomassinus part. 1 lib. 2 cap. 13: *Eo*, inquit, *fundamento nititur ea Canonistarum distinctio, quando docent, eo differre dispensationes ab absolutionibus, quod dispensare non possint Episcopi, nisi ubi illa eis ex-*

presse in Jure potestas conceditur; at absolvere a quibuscumque possint criminibus, nisi ubi expresse Pontifici Summo reservata fuerit. Quippe Ordo episcopalis plenissimam complectitur potestatem remittendorum peccatorum, non relaxandarum legum.

Sunt tamen quatuor eventus, in quibus Theologi passim et Canonistae docent, licere Episcopis in Jure communi dispensare. Sunt autem, ut ait P. Antoine theol. moral. tract. de leg. cap. 6, *quando est consuetudo dispensandi, ex cap.* 13 *de foro compet.; vel quando necessitas dispensandi in aliqua lege saepe occurrit, ut in festis et jejuniis; vel quando dubium est, an res egeat dispensatione; vel quando occurrit gravis et urgens necessitas dispensandi, nec potest recurri ad Papam, aut periculum est in mora, aut gravissimum detrimentum imminet. Nam in his casibus ex communi sententia censetur potestas dispensandi Episcopo concessa, cum hoc postulet bonum commune, sitque necessarium ad ordinarium et rectum regimen animarum.* Hac de re confer ipsum Benedictum XIV de Synod. Dioec. lib. IX cap. 2 et 3.

§. 59.

DE OFFICIO ET JURE JUDICANDI ET CORRIGENDI

Episcopus praeterea est judex, *et in tota sua Dioecesi jurisdictionem ordinariam noscitur habere* (cap. 7 de offic. judic. ord. in 6). Quapropter causae omnes ad forum ecclesiasticum quoquo modo pertinentes, etiamsi beneficiales sint, itemque matrimoniales, et criminales ab Ordinariis Locorum in prima instantia cognosci et definiri debent, quod Tridentina Synodus edixit cap. 20 sess. 24 de reform.

Praeterea sicut in potestate jubendi judicandique penitus insita est potestas *coercitiva*, qua criminosi et contumaces coercentur, ita ab Episcopis virga adhiberi potest, quam minitatus est Apostolus ep. I ad Corinth. cap. 4: *Quid vultis in virga veniam ad vos?* Quin imo si mitiores poenae non prosint, contumaces a communione Ecclesiae abscindi poterunt. At in poenis infligendis ea norma servanda est, quam Episcopis proposuit eadem Tridentina Synodus sess. 13 cap. 1 de reform.

De causis, quae ratione sive rerum, sive personarum ad Tribunal Ecclesiae pertinent, satis dictum est lib. 1 cap. 3.

§. 60.

DE OFFICIO ET JURE ADMINISTRANDI

Quintum denique officium et jus Episcoporum in administrando versatur. Administrare est spiritualem curam suarum ovium gerere, resque ad Dei cultum et pietatis opera pertinentes disponere, diligenterque curare. Itaque Episcopus ex officio et jure administrandi 1.° suam Dioecesim visitat, cujus visitationis finis est, *sanam orthodoxamque doctrinam expulsis haeresibus inducere, bonos mores tueri, pravos corrigere, populum cohortationibus et admonitionibus ad Religionem, pacem, innocentiamque accendere;* quae sunt verba Tridentinae Synodi sess. 24 cap. 3 de reform. 2.° Ecclesias et Beneficia erigit, supprimit, dismembrat, servatis sacrorum canonum regulis. 3.° Ecclesias parochiales, Praebendas, et Beneficia omnia suae Dioecesis confert, nisi fuerint reservata, vel affecta. 4.° Deligit eos, qui clericali militiae adscribi, et Ordinibus initiari postulant. 5.° Munera et officia ecclesiastica iis defert, quos idoneos compererit. 6.° In rectam administrationem bonorum etiam temporalium ad Loca Pia pertinentium incumbit. 7.° Piarum voluntatum executionem curat; quin imo, ex Tridentino Concilio sess. 22 cap. 8 de reform., *Episcopi etiam tamquam Apostolicae Sedis Delegati in casibus a jure conces-*

sis (quando nempe executores a pio fundatore designati in suo munere fungendo segnes negligentesque fuerint) *omnium piarum dispositionum, tam in ultima voluntate, quam inter vivos sunt executores.* 8°. Non postrema denique pastoralis officii pars sita est in fovendis pauperibus, qui aliena ope indigent, et in omni opera digne praestanda pro salute animarum.

Antequam hisce Institutionibus finem faciamus, non abs re visum est de potestate Episcoporum ea notare, quae sequuntur. Theologi et Canonistae disputant, utrum potestas jurisdictionis *immediate* a Deo ipso, an potius a Romano Pontifice Episcopis conferatur? *De qua re*, ait Zallinger jur. eccl. publ. §. 363, *animadverte primo: omnis sacra et ecclesiastica potestas remote ac primo est a Deo tamquam gratiae collatore. Secundo: potestas Ordinis tam in Episcopis, quam Presbiteris certe a Deo est proxime et immediate, a quo, positis signis sacramentalibus consecrationis vel ordinationis, et character imprimitur, et potestas confertur, quae dein nullius hominis arbitrio auferri, imminui, amplificari potest. Tertio: potestas Pontificiae ac summae jurisdictionis certe immediate et proxime a Deo est; cum enim Electores Papae illam jurisdictionem non contineant, eam a se in Subjectum, quod eligunt, derivare non possunt. Nihil igitur agunt, nisi ut personam designent, cui Christus potestatem a se institutam secundum promissionem suam dein conferat. Singulari hoc exemplo abutendum non est ad quaevis alia genera collatae, et acceptae potestatis. Uti enim Episcopus in Presbiteros jurisdictionem pro foro interno, vel etiam externo derivat; sic non repugnat, ut Pontifex, in quo est plenitudo sacrae potestatis, ejus partem in illos transmittat, qui in partem sollicitudinis vocari solent.*

Multa dici possent in utramque sententiam, verum ad id, quo spectamus, non est necesse; nobis in animo est tyrones praemonere, ne in errorem inducantur, eo quod aliqui Canonistae in ea quaestione pertractanda ita versantur, ut aut Episcoporum, aut Pontificis, et hujus maxime, potestatem deprimant. Cavendum itaque ab iis est, qui censent potestatem Episcoporum sic a Pontifice impertiri, perinde

ac si Episcopi ministri, aut vicarii Romani Pontificis essent; itemque ab iis, qui arbitrantur eam potestatem immediate a Deo ita conferri, ut Episcopos constituant veluti *Corregentes* Ecclesiae, vel *Optimates*. Nemini igitur plus tribuendum, quam veritas ipsa concedat, ideoque in alterutra sententia semper ob oculos habendum est, Episcopos esse veros Pastores Rectoresque suarum ovium, sed tamen ipsorum potestatem intra fines Dioecesium contineri, et Summo Pontifici obnoxiam esse.

Disputant etiam, quae sit ecclesiastici regiminis forma, an *democratica*, an *aristocratica*, an vero *monarchica?*

Jam vero non est *democratica;* hic turpissimus fuit error Richerii, qui docuit, potestatem ecclesiasticam christiano populo, sive toti Ecclesiae corpori datam esse, quem errorem superiori lib. 1 cap. 2 refutavimus, nec proinde necesse est in hujus argumenti tractatione iterum versari. Bellarminus quidem controvers. lib. 1 de Rom. Pont. cap. 3 ait in forma regiminis ecclesiastici, *suum quemdam in ea locum habere democratiam, cum nemo sit ex omni christiana multitudine, qui ad Episcopatum vocari non possit, si tamen dignus eo munere judicetur.* Verum, ut observat Zallinger jur. eccl. publ. §. 362, *huic quidem assertioni quoad rem nemo catholicorum facile refragabitur; quoad loquendi modum, qui secundum receptas de Imperii forma notiones disserit, aegre quisquam assentietur. Nam distinguenda est forma reipublicae a regiminis seu gubernationis modo. Si quis Rex regni sui officia et dignitates ex aequo distribuat pro meritis ac virtute cujusque, nulla nobilitatis habita ratione, non ob id ejus regnum formam democraticam induit; quae quidem forma ex solo subjecto potestatis summae determinatur.*

Neque forma regiminis ecclesiastici est *aristocratica*; huic enim maxime repugnat Primatus honoris et jurisdictionis divinitus institutus, quo unus Romanus Pontifex S. Petri Successor universae Ecclesiae praeest. Igitur qui meram aristocratiam in Ecclesiam inducunt, catholicum dogma Primatus omnino destruunt: quapropter facultas theologica Lovaniensis propositionem M. Antonii de Dominis lib. 1 de rep. eccl. n. 12, in qua asserebat, *Ecclesiam Spiritu Christi instructam, et in singulis Ecclesiis voluisse monarchiam, et in se totam aristocratiam, ut altera alterius vitia corrigeret*, hac gravissima censura notavit: *Propositio haeretica et schismatica, quatenus asserit, regimen universalis Ecclesiae esse aristocraticum.*

Cum igitur regimen ecclesiasticum non sit neque democraticum, neque aristocraticum, consequens est, illud

esse *monarchicum.* Quoniam vero Episcopi sunt veri Pastores suarum ovium, et in Conciliis generalibus veri judices sedent, hinc communior sententia est, regimen ecclesiasticum, illud quidem monarchicum esse, aliqua tamen aristocratiae specie temperatum. In quam sententiam cl. Zallinger jur. eccl. publ. §. 362 ita praeclare animadvertit: *Temperamentum istud aristocraticum non tale intelligi debet, quale in Statibus profanis esse solet, quorum forma mixta ex divisione jurium summi imperii ita oritur, ut quod in uno subjecto inest jus, non idem in altero insit, neque ab altero pendeat. Discrimen facit singularis unitas, atque unitatis conservandae obligatio, quam Christus Ecclesiae suae propriam fecit. Nam primo ipsa potestas Episcoporum, quae temperamentum illud aristocraticum efficit, perpetuo et ex natura sua alligata est ad centrum unitatis, ac supremam potestatem Vicarii Christi, eidemque subordinata, ut proinde haec mixtio aristocratica non absoluta, sed limitata sit. Secundo quidquid juris competit Episcopis, id eminente quadam ratione inest in Primate Ecclesiae, ac summo Vicario Christi. Haec, ni fallor, de aliis formis profanis ex monarchia et aristocratia mixtis asseri haud possunt.*

Et hic Institutionibus Juris Publici Ecclesiastici finem facimus parati quemcumque errorem, in quem lapsi simus, corrigere.

HOC VERO OPUS QUALECUMQUE SIT
BEATISSIMAE VIRGINI MARIAE
AB ANGELO SALUTATAE
DAMUS DONAMUS DICAMUS

INDEX

INSTITUTIONUM

JURIS PUBLICI ECCLESIASTICI

CAPUT IV.

DE CONCILIIS

CAPUT V.

DE JURE NATURALI

CAPUT VI.

DE SCRIPTIS SANCTORUM ECCLESIAE PATRUM

CAPUT VII.

DE JURE CIVILI

CAPUT VIII.

DE COLLECTIONIBUS SACRORUM CANONUM

JURIS PUBLICI ECCLESIASTICI

LIBER PRIMUS

CAPUT I.

CAPUT II.

CAPUT III.

LIBER SECUNDUS

CAPUT I.

DE JURIBUS ET OFFICIIS SUMMI PONTIFICIS

CAPUT II.

DE ADJUTORIBUS SUMMI PONTIFICIS

LIBER TERTIUS

CAPUT I.

CAPUT II.

Praesidium Facultate